

اس رسالہ میں یونانی طب اور یونان کے حکماء قدیم کا مختصر تعارف کرایا گیا ہے۔
اسلام کیا ہے، از جناب خاں صاحب محمد منظور الہی، ۴۴ صفحہ، قیمت ۴۰ روپے، فیض
دار الکتب احمدیہ بنگلہ لاہور،

اسیں اسلامی عقائد و اخلاقی تعلیمات سوال و جواب کے ذریعہ بیان کئے گئے ہیں، جوابوں میں
قادیانیوں کے فرقہ احمدیہ کے خیالات کی جھلک نمایاں ہو
کارنامہ حسین، ناشر اسلامی پریس گورنمنٹ پبلیکیشنز، ۵۶ صفحہ،
صوبہ بہار کی شیعہ کافر نے محرم کے موقع پر ملک کے مختلف مشاہیر سے سانچہ کر بلا پروا اور
تاثرات قلمبند کر کر مانگے تھے، اونہی کا مجموعہ کارنامہ حسین کے نام سے شائع ہوا ہے، اس میں نظم و نثر
دونوں قسم کے جذباتی مضامین ہیں،

توحید، از جناب قاری سرفراز حسین دہلوی مرحوم، قاری بکڈپو، نیا محل، دہلی، ۴۴ صفحات، قیمت ۸۰ روپے

قاضی سرفراز حسین مرحوم دہلوی کو آخری عمر میں مسلمانوں کے جدید علم کلام کی تدوین کی ضرورت کا احساس
ہوا تھا، اسی ذیل میں انھوں نے نمونہ کے طور پر اسلامی عقائد پر رسالے لکھے تھے، ان میں کا ایک رسالہ توحید ہے جس
میں مسلمانوں کے عقیدہ توحید علم کلام میں اس عقیدہ کے دلائل، اور دنیا میں اس عقیدہ کے پھیلنے کے اثرات و
آسان قواعد اردو، از مولوی قاضی خلیل احمد صاحب صدیقی، خطیب ریاست جوناگڑھ،

گنگ روڈ جوناگڑھ، کاٹھیاوار، ۱۲۱ صفحہ، تقطیع چھوٹی، قیمت ۹۰ روپے

یہ رسالہ اردو زبان کی صرف و نحو کے قواعد میں ہے، قواعد اصل اور آسان زبان میں لکھے گئے ہیں، اردو
اصطلاحوں کے سامنے انگریزی زبان کی نحوی و صرفی اصطلاحیں درج کی گئی ہیں، کہ انگریزی اسکولوں کے
بہ ان سے زیادہ مانوس ہوتے ہیں، اور سبق کیساتھ تھوڑی سی تھوڑی شقیں درج ہیں، کتاب کا ٹھیکہ وار کے
فصل اسکولوں میں داخل ہے، اور طلبہ کیلئے مفید ثابت ہوئی ہے،

تہ

جلد ۳۵ مادی الحجہ ۱۳۵۳ھ مطابق ماہ اپریل ۱۹۳۵ء، عدد ۴

مضامین

سید سلیمان ندوی

شذرات

۲۴۴-۲۴۲

توکل

۲۵۸-۲۴۵

تغوت کی اجمالی تاریخ،

مولانا عبد السلام ندوی،

۲۶۴-۲۵

رسول و معلم، قرآن کی روشنی میں،

چودھری غلام احمد صاحب پرویز، نئی دہلی،

۲۹۲-۲۶۵

اطباغوب کی کتابوں کے مغربی ترجمے،

جناب حکیم سید علی احمد نیر واسطی، لاہور،

۲۹۵-۲۹۲

ہندی اسلامی تمدن کی آفرینش،

”ص ع“

۳۰۱-۲۹۲

القرہ،

”ع“

۳۰۴-۳۰۱

اجبار علیہ،

”“

۳۰۸-۳۰۵

تابش سیل،

جناب اقبال احمد صاحب شہیل ایم اے،

۳۱۰-۳۰۹

(علیگ) ایڈوکیٹ،

کلام احسان -

جناب مرزا احسان احمد صاحب احسان بی،

۳۱۰

ال ال بی علیگ

نفس اور آشیانہ،

جناب مرزا عزیز فیضانی دارا پوری،

۳۱۲-۳۱۱

مطبوعات جدیدہ -

”ر“

۳۲۰-۳۱۳

شذرات

ہائیکنگ (چین) میں مسلمانوں نے ایک اسلامک ٹیری سوسائٹی قائم کی ہے، جو مسلمانوں کے اور خاص طور سے مسلمان بچوں کے لئے کتابیں اور رسالے انگریزی زبان میں شائع کرتی ہے، اجمالی میں اس نے اڈیٹر معارف کے مضمون "رسول وحدت" کا انگریزی ترجمہ مستقل رسالہ کی صورت میں شائع کیا ہے، لکھائی چھپائی اور کاغذ ہر جزیرہ ہزار دو سو چارے والے انگریزی داں مسلمان محمولہ کے ہجرت رسالہ دار المصنفین سے منگوا سکتے ہیں،

— ۰۰۰۰۰۰ —

مذکورہ بالا سوسائٹی نے دار المصنفین سے اسکی خواہش کی ہے کہ وہ وہاں کے بچوں کے لئے انگریزی میں مذہبی تاریخ اور اخلاقی رسالے لکھ دے، دار المصنفین نے اس کی یہ درخواست قبول کی ہے اور پوری محنت سے اس کے لئے اس قسم کے رسالے تیار کر رہے ہیں، واللہ الحمد

— ۰۰۰۰۰۰ —

جاپان میں اشاعت اسلام کی جو نامعتبر افواہیں، عربی اور اردو اخباروں میں شائع ہوتی ہیں، تعلق ایک شذرہ چند ماہ ہوئے کہ معارف میں لکھا گیا تھا، اب پروفیسر بلاس دہلوی نے ٹوکیو سے فصل حال لکھ کر بھیجا ہے، جو آئندہ معارف میں شائع ہوگا، اس مضمون سے ان افواہوں کی پوری اور وہاں کی صورت حال کی پوری تفصیل معلوم ہوگی،

علی بار کی جس مسلم ٹیری سوسائٹی کا ذکر گذشتہ معارف میں آیا تھا، اور اسکو جمعیتہ العلماء کیرلا البتہ بتایا گیا تھا، اب اس سوسائٹی کے ڈائریکٹر اور جمعیتہ دعوت وتبلیغ اسلام مالابار کے جانٹ

انگریزی کا خط آیا ہے کہ سوسائٹی مذکور کو جمعیتہ العلماء کیرلا سے اسی قدر تعلق ہے کہ اس کے چند ارکان سوسائٹی میں بجا وضعہ کام کرتے ہیں، ہمیں یہ سن کر خوشی ہوئی کہ جمعیتہ دعوت وتبلیغ جس کی اکثر شاخیں بند ہو چکی ہیں اس کی مالابار والی شاخ اب تک کام کر رہی ہے، اس کا تیم خانہ بھی اب تک اچھی حالت میں چل رہا ہے، اور اسی جمعیتہ کے زیر سایہ مسلم ٹیری سوسائٹی ترجمہ قرآن کا کام کر رہی ہے، خدا اس کو کامیاب کرے اور مسلمانوں کو باہم مل کر کام کرنے کی توفیق بخشے،

ہمارے کارکن افراد میں سب سے بڑی کمی اخلاص کی ہے یہ فقرہ جو استعمال کیا گیا ہے یہ کوئی واعظ خیال آرائی اور ناصحانہ نکتہ فروشی نہیں ہے، بلکہ یہ نفسیات شخصی اور نفسیات اجتماعی کی ایک ایسی حقیقت ہے جس کا انکار ناممکن ہے، جب تک کوئی کام دل کے لگن سے، پورے قواسے دماغی و جسمانی کے انہماک سے اغراض غیر بطرح بے نیاز ہو کر نہیں کیا جاتا، اسکی پائدار اور مستقل کامیابی کا تعین کبھی نہیں کیا جاسکتا ہے، دنیا میں جب کوئی کام کیا گیا ہے، اسی اصول پر کامیاب ہوا ہے، اور آئندہ بھی اسی طرح کامیاب ہوگا، صرف شہرت طلبی یا بے ناموری، یا مनावضہ کی خاطر جو کام بھی ہوگا، اسکی بنیاد ریت پر ہوگی، جو سیلاب کا ایک دھککا، اور آندھی کا ایک جھونکا بھی برداشت نہ کر سکیگی،

— ۰۰۰۰۰۰ —

اس حقیقت کو مذہبی اصطلاح میں ہم یوں ادا کرتے ہیں، کہ ہمارے ہر کام کی غرض رضائے الہی کے سوا کچھ اور نہ ہونی چاہئے، اسی لئے تمام انبیاء علیہم السلام کی تعلیم میں یہ ہے کہ مخلصین لہ الدین دین اور کونسا کام دین نہیں ہے، صرف خدا کے لئے ہونا چاہئے، اور جب ایسا ہوگا خود غرضوں کی خود غرضی محاسد و کاصد اور خود کام کرنے والوں کی خود مطلبی اس کو برباد نہ کر سکیگی،

ملک میں تعلیمی انقلاب کا جو شور ہر طرف سے بلند تھا، اس نے آخر حکومت کو بھی اپنی طرف جھکا دیا، چنانچہ ہمارے صوبہ میں نظام تعلیم کے انقلاب اور تغیر کا مسئلہ زیر غور ہے، سنا جاتا ہے کہ درجہ ہشتم تک عام و مشترک مضامین کا پھر چند سال تک مختلف صنعتوں کی تعلیم ہوگی، اور اس کے بعد صرف وہ طالب علم جن کی غرض حصول علم اور

اعلیٰ تعلیم ہوگی، کالجوں میں داخل ہونگے، انقلاب تعلیم کا یہ سرسری خاکہ بظاہر ضروریات ملکی کے مطابق معلوم ہوگا۔ بشرطیکہ اس کو نیک نیتی کیساتھ کیا جائے، ورنہ یہ سمجھا جائیگا کہ حکومت نے بے روزگاری کے مسئلہ کا یہ حل کیا ہے کہ تعلیم یافتوں کی تعداد کو کم کر دیا جائے، پھر طلبہ کو تنہا صنعتوں کی تعلیم دلانا بھی بیکار ہوگا، اگر مصلحت کے کارخانے بھی حکومت قائم نہ کرے، صرف سالانہ تعلیم کا تغیر اور مضامین کا گھٹانا بڑھانا اصلاح نہیں ہماری قدیم تعلیمی مجلس مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کا اجلاس پچھلے مہینہ آگرہ میں ہوا، اور مختلف تعلیمی ضروریات پر گفتگوئیں ہوئیں اور تجویزیں پاس ہوئیں ہمارے پرانے ماہر تعلیم ڈاکٹر ضیاء الدین احمد صاحب اس جلسہ کے مددگار تھے، موصوف خود بھی ملک کے موجودہ نظام تعلیم کے سخت مخالف ہیں، اسلئے پہلے سے یہ توقع تھی کہ مسلمانوں کی تعلیم کے مسئلہ کو اپنے ذاتی تجربوں اور مشاہدوں کی بنا پر بیان کریں گے، چنانچہ گو ان کا خطاب مددگار محترم ہے، مگر پُر معنی ہے،

انہوں نے سچ کہا کہ سرسید کے مقاصد والی ایجوکیشنل کانفرنس کا زمانہ ختم ہو گیا، اور اب نئے حالات درپے دور خیالات میں ہماری کانفرنس کو اپنے طریق عمل اور نصب العین دونوں میں تبدیل تغیر کی ضرورت ہے، اسی لئے انہوں نے آئندہ اس کانفرنس کے لئے حسب ذیل تین شعبے تجویز کئے مسلمانوں کی بیکاری دور کرنے کا شعبہ، دوسرا دیہاتی ترقی کی تجویز کو عمل میں لانے والا شعبہ، اور تیسرا کونسل اور اسمبلی کے ممبروں سے تعلقات کر کے کانفرنس کی تجاویز کو منظور کرانے والا، کیونکہ اب تجاویز کو منظور کر کے سرکاری قروں میں بھجوا دینا بے معنی ہے ہمارے خیال میں اس وقت سب سے اہم چیز دیہاتی تعلیم و ترقی میں مسلمانوں کے حصہ کا مسئلہ ہے، انہوں نے بھی جی کے حسب منشا اس کیلئے عمل شروع کر دیا ہے، اور چندے جمع ہو رہے ہیں، دوسری طرف حکومت بھی اس کو ہاتھ دے جانے دینا نہیں چاہتی، اور ایک کروڑ روپیہ اس کام کیلئے منظور کر چکی ہے، لیکن مسلمانوں کی محفلوں میں غلامی اس کی بھنگ بھی نہیں پہنچی ہے، اگر ایجوکیشنل کانفرنس اس کام کو مستعدی سے اپنے ہاتھ میں لے تو بڑا کام کریگی،

مقالہ

توکل

(سیرت جلد پنجم کے چند صفحے)

توکل ہماری زبان اور صوفیانہ اصطلاح کا معمولی لفظ ہے، عام لوگ اس کے معنی یہ سمجھتے ہیں کہ کسی کام کے لیے جدوجہد اور کوشش نہ کیجائے بلکہ چپ چاپ ہاتھ پاؤں توڑ کر کسی حجرہ یا خانقاہ میں بیٹھ رہا جائے، اور یہ سمجھا جائے کہ خدا کو جو کچھ کرنا ہے وہ خود کر دے گا، یعنی تقدیر میں جو کچھ ہے وہ ہو رہیگا، اسباب اور تدبیر کی ضرورت نہیں، لیکن یہ سراسر وہم ہے، اور مذہبی ابا بچوں کا دغوش کن فلسفہ ہے، جس کو اسلام سے ایک ذرہ تعلق نہیں،

توکل اسلام کی نہایت اہم تعلیم ہے، اس کے لفظی معنی بھروسہ کرنے کے ہیں، یعنی خدا پر بھروسہ کرنا، لیکن کس بات میں بھروسہ کرنا، کسی کام کے کرنے میں یا نہ کرنے میں؟ جبوٹے صوفیوں نے ترک عمل، اسباب و تدبیرات سے بے پردائی اور خود کوئی کام نہ کر کے دوسروں کے سہارے کا نام توکل رکھا ہے، حالانکہ توکل نام ہے کسی کام کو پورے ارادہ و عزم اور تدبیر و کوشش کے ساتھ انجام دینا، اور یہ یقین رکھنا کہ اگر اس کام میں بھلائی ہے تو اللہ تعالیٰ اس میں ضرور ہم کو کامیاب فرمایگا،

اگر تدبیر اور جدوجہد و کوشش کا ترک ہی توکل ہوتا، تو دنیا میں لوگوں کے سمجھانے کے لئے اللہ تعالیٰ پیغمبروں کو مبعوث نہ کرتا اور نہ ان کو اپنی تبلیغ رسالت کے لئے جدوجہد اور سعی و سرگرمی کی تاکید فرماتا، اور نہ اس راہ میں جان و مال کی قربانی کا حکم دیتا، نہ ہر درجہ جدوجہد اور فداکاری میں سواروں، تیراندازوں، زرہ پوشوں اور تیغ آزماؤں کی ضرورت تھی، اور نہ رسول ایک ایک قبیلہ کے پاس جا جا کر حق کی دعوت کا پیغام سنانے کی حاجت تھی،

توکل اسلام کی تعلیم کی ایک بہت بڑی حقیقت ہے، وہ مسلمانوں کی کامیابی کا اہم راز ہے۔ تاہم کہ جب لڑائی یا کوئی اور مشکل کام پیش آئے، تو سب سے پہلے اس کے متعلق لوگوں سے رائے لو، مشورہ کے بعد جب ایک نقطہ پر رائے ٹھہر جائے تو اس کے انجام دینے کا عزم کر لو۔ اس عزم کے بعد کام کو پوری مستعدی اور تندی کے ساتھ کرنا شروع کر دو، اور خدا پر توکل بھروسہ رکھو کہ وہ تمہارے کام کا حسب خواہ نتیجہ پیدا کرے گا، اگر ایسا نتیجہ نہ نکلے تو اس کو خدا تعالیٰ کی مصلحت اور مشیت سمجھو، اور اس سے مایوس اور بوسے نہ بنو، اور جب نتیجہ خاطر خواہ نہ نکلے اور نہ ہو کہ یہ تمہاری تدبیر اور جدوجہد کا نتیجہ اور اثر ہے، بلکہ یہ سمجھو کہ خدا تعالیٰ کا تم پر فضل و کرم اور اوسی نے تم کو کامیاب اور بامراد کیا، آل عمران میں ہے،

وَمَا وَزَعْنَاهُمْ فِي الْأَمْرِ جَاذًا عَزِيزًا
فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُتَوَكِّلِينَ إِنَّ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ
فَلَا خَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُكُمْ
فَمَا ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ
بَعْدِهِ وَاعْلَى اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ

اور کام (یا لڑائی) میں اُن سے مشورہ نہ
پھر جب چکا ارادہ کر لو تو اللہ پر بھروسہ
رکھو، بیشک اللہ (اللہ پر) بھروسہ رکھنے والوں
کو پیار کرتا ہے، اگر اللہ تمہارا مددگار ہو
تو کوئی تم پر غالب نہ آسکے گا، اور اگر
تم کو چھوڑ دے تو پھر کون ہے جو اس کے بعد

الْمُؤْمِنُونَ

تمہاری مدد کرے، اور اللہ ہی پر چاہئے

(آل عمران - ۱۶۰) کہ ایمان والے بھروسہ رکھیں،

ان آیات نے توکل کی پوری اہمیت اور حقیقت ظاہر کر دی کہ توکل بے دست و پائی اور ترک عمل کا نہیں، بلکہ اس کا نام ہے کہ پورے عزم و ارادہ اور مستعدی سے کام کو انجام دینے کے ساتھ اثر اور نتیجہ کو خدا کے بھروسہ پر چھوڑ دیا جائے، اور یہ سمجھا جائے کہ خدا مددگار ہے تو کوئی ہم کو ناکام نہیں کر سکتا، اگر وہی نہ چاہے تو کسی کی کوشش و مدد کا رآمد نہیں ہو سکتی، اس لئے ہر مومن کا فرض ہے کہ وہ اپنے کام میں خدا پر بھروسہ رکھے،

منافق اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں، اور راتوں کو جوڑ توڑ کرتے ہیں، حکم ہوتا ہے کہ ان کی ان مخالفانہ چالوں کی پروا نہ کرو، اور خدا پر بھروسہ رکھو، وہی تمہارے کاموں کو نبھائے گا

فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

تو ان منافقوں سے درگزر کر اور خدا پر

توکل کر، واللہ وکیلاً، (نساء - ۱۱)

بھروسہ رکھو اللہ ہی کام نبھانے والا،

اسلام کے شروع میں تین برس کی محنتی دعوت کے بعد جب اسلام کی علانیہ دعوت کا حکم ہوتا ہے تو مخالفوں کی کثرت، اور دشمنوں کی قوت سے بے خوف ہونے کی تعلیم دی جاتی ہے،

اور فرمایا جاتا ہے کہ ان مشکلات کی پروا کئے بغیر خدا پر توکل اور بھروسہ کر کے کام شروع کر دو

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ
وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ

اور اپنے قریبی رشتہ داروں کو ہشیار کر
اور مومنوں میں سے جو تیری پیروی کرے

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ
فَقُلْ إِنِّي بَرِحْتُ مِمَّا تَعْمَلُونَ

اس کیلئے اپنی (شفقت) کا بازو جھکا، پھر
اگر وہ تیرا کمانہ مانیں تو کہہ دے کہ میں تم سے
توکل علی العزیز الرحیم

کاموں سے الگ ہوں، اور اس غالب

الَّذِي يَرَاكَ جِئْتَنَّهُمْ وَتَقَبَّلَكَ
فِي الْمَجْدِ

(شعر ۱۱) تیری آمد و رفت کو ملاحظہ کرتا ہے،

دشمنوں کے زمرے میں ہونے کے باوجود آنحضرت صلعم تنہائی میں راتوں کو اٹھ اٹھ کر عبادت گزار
مسلمانوں کو دیکھتے پھرتے تھے، یہ جرات اور بے خوفی اسی توکل کا نتیجہ تھا، مشکلات میں اسی توکل
اور اللہ پر اعتماد کی تعلیم مسلمانوں کو دی گئی ہے، احزاب میں منافقوں اور کافروں کی مخالفت کو بردہ
سے بے پروا ہو کر اپنے کام میں لگے رہنے کا جہاں حکم دیا گیا ہے، وہاں اسی توکل کا سبق پڑھا گیا ہے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ
الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَ
تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا

(احزاب - ۱) اے پیغمبر خدا سے ڈر، اور کافروں اور
منافقوں کا کمانہ مان، بیشک اللہ
جانتے والا اور حکمت والا ہے، اور جو تیرے
پاس تیرے پروردگار کی طرف سے وحی
کیجاتی ہے، اس کے پیچھے چل، بیشک خدا اٹھا
کاموں سے خبردار ہے، اور اللہ پر بھروسہ

کفار سے مسلسل لڑائیوں کے پیش آنے کے بعد یہ ارشاد ہوتا ہے کہ اگر اب بھی یہ لوگ
کی طرف جھکیں تو تم بھی جھک جاؤ، اور مصالحت کر لو، اور یہ خیال نہ کرو کہ یہ بدعہد کہیں دھوکہ
دیں، خدا پر بھروسہ رکھو تو ان کے فریب کا داؤ کا میاب نہ ہوگا،

وَإِنْ جَنَّحُوا بِالسَّلَاسِلِ فَاجْتَنِبُوا
وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

اور اگر وہ صلح کے لئے جھکیں تو تو بھی
جھک جاؤ، اور خدا پر بھروسہ رکھو، بیشک

الْعَلِيمُ وَإِنْ يَرِيدُ فَإِنَّ يَخْدَعُونَ
فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي
أَيَّدَكَ بِتُفَافٍ وَبِالْمُؤْمِنِينَ

(انفال - ۸)

وہ سننے والا اور جاننے والا ہے، اور اگر
وہ تجھے دھوکا دینا چاہیں تو کچھ پروا
نہیں، کہ تجھے اللہ کافی ہے، اسی نے
اپنی اور مسلمانوں کی نصرت سے تیری تائید
کی، جو دین کو اپنی دولت، ثروت اور علم پر ناز تھا، ان سے بھی بے خوف و خطر ہو کر اللہ کے
بروسہ پر مسلمانوں کو حق کی تائید کے لئے کھڑے ہو جانے کا حکم ہوتا ہے،

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَأْتِيكَ عَلَى نَبِيٍّ
إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ رَحْمَةً
لِّلْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي
بَيْنَهُمْ حُكْمَهُ، وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْعَلِيمُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ
عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ، (نمل - ۶)

بیشک یہ قرآن بنی اسرائیل سے اکثر
باتیں ظاہر کر دیتا ہے، جس میں وہ مختلف
ہیں، اور بیشک یہ قرآن مسلمانوں کیلئے
ہدایت اور رحمت ہے، بیشک تیرا پروردگار
ان کے درمیان اپنے حکم سے فیصلہ کر دے گا
اور وہی غالب اور جاننے والا ہے،
تو تو خدا پر بھروسہ رکھو بیشک تو کھلے حق پر ہے

اسلام کی تبلیغ اور دعوت کی مشکلوں میں بھی خدا ہی کے اعتماد اور بھروسہ پر کام کرنے کی
ہدایت ہے، کہ وہ ایسی طاقت ہے جس کو زوال نہیں، اور ایسی ہستی ہے جس کو فنا نہیں فرمایا،
اور میں نے تو (اے رسول) تجھے خوشخبری
سنانے والا، اور ہشیار کرنے والا بنا کر
بھیجا ہے، کہدے کہ میں تم سے اس کے
سوا (اپنے کام کی) کوئی مزدوری نہیں

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَ
نَذِيرًا، قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ
أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ
إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا، وَتَوَكَّلْ عَلَى

الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ،

مانگتا کہ جو چاہے اپنے پروردگار کا سر

قبول کرے اور اس زندہ رہنے والے

پر بھروسہ کر جس کو موت نہیں آتی،

(فرقان - ۵)

رسول کو ہدایت ہوتی ہے کہ تم اپنا کام کئے جاؤ، منافقین کی پروا نہ کرو، اور خدا پر ہمت رکھو جس کے سوا کوئی اختیار نہیں،

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ

تو اگر یہ منافقین (کہانہ مانیں، تو ان کے

کمد و کد بجھے اللہ کافی ہے، نہیں کوئی

معبود، لیکن وہی، اسی پر میں نے بھروسہ

کیا، وہ بڑے تخت کا مالک ہے،

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

(توبہ - ۱۶)

آپس کے اختلافات میں اللہ کا فیصلہ چاہئے، اس حالت میں بھی اسی پر بھروسہ ہے

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ

فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ

رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ

أُنِيبُ . (شوری - ۲)

رسول کو اپنی نادان قوم کو خدا کی آیتوں کو پڑھ کر سنانے کا حکم ہوتا ہے، اور تسلی دینا

ہے کہ ان کے کفر و منافقانی کی پروا نہ کرو، اور اپنی کامیابی کے لئے خدا پر بھروسہ کرو،

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكَ أُمَّةٌ

لِتَتْلُوَ عَلَيْهِمْ الذِّكْرَ الَّذِي أَوْحَيْنَا

تاکہ تو اس کو وہ پیام سنائے جو میں نے

إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالَّذِينَ

قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ،

(سراعد - ۴)

تجھ پر وحی کیا ہے، اور وہ رحمان کے

ماننے سے انکار کرتے ہیں، کمد سے کد میرا

پروردگار ہے کوئی معبود نہیں لیکن وہی

اسی پر میں نے بھروسہ کیا، اور اسی کی طرف

اللہ تعالیٰ کی رحمت اور کرم پر ہمیشہ ایک مسلمان کو بھروسہ رکھنا چاہئے، اور گمراہوں کی

ہدایت کا فرض ادا کرنے کے بعد ان کی شرارتوں سے پر اکندہ خاطر نہ ہونا چاہئے، کفار کو یہ آیت

سارخانی چاہئے،

قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمْتَابِهِ وَعَلَيْهِ

تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي

ضَلَالٍ مُبِينٍ، (الملك - ۲)

کمد سے وہی رحم والا ہے، ہم اس پر ایمان لائے

اور اسی پر بھروسہ کیا، تو تم جان لو گے کہ کون

کھلی گمراہی میں ہے،

جس طرح ہمارے رسول کو اور عام مسلمانوں کو ہر قسم کی مصیبتوں، منافقوں، اور مشکلوں

میں خدا پر توکل اور اعتماد رکھنے کی ہدایت بار بار ہوئی ہے، آپ سے پہلے پیغمبروں کو بھی اس قسم کے

دشمنوں پر اسی کی تعلیم دی گئی ہے، اور خود اولوالعزم رسولوں کی زبانوں سے علماء اس تعلیم کا اعلان

ہوتا رہا ہے، حضرت نوح علیہ السلام جب تن تنہا سالہا سال تک کافروں کے زور میں پھنسے ہوئے

دشمنوں نے پوری بلند آہنگی کے ساتھ اپنے دشمنوں کو یہ اعلان دیا،

رَأَيْتُكُمْ نَبَأَ نَوْحٍ إِذْ قَالَ

لِقَوْمِهِ لَيْقُمِمْ إِنَّ كِبْرَ عَلَيكُمْ

مُقَاتَلِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ

فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا

میرا نصیحت کرنا، تم پر شاق گذرتا ہے

(اے پیغمبر!) ان کو نوح کا حال سنا

اس نے اپنی قوم سے کہا، اے میرے لوگو!

اگر میرا رہنا اور اللہ کی نشانیوں کیساتھ

میرا نصیحت کرنا، تم پر شاق گذرتا ہے

أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَ كُمْ فَتَعْلَمُونَ

أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ غَمًّا ثُمَّ قُضِيَ

إِلَى وَلَا تُنْظَرُونَ

(یونس - ۸)

تو اللہ پر میں نے بھروسہ کر لیا ہے، تو تم اپنی

تدبیر کو اور اپنے شرکیوں کو خوب مضبوط

کر لو، پھر تم پر تمہاری تدبیر بھیجی نہ رہے پھر

اسکو مجھ پر پورا کر لو، اور مجھے ہمت نہ

غور کیجئے کہ حضرت نوح دشمنوں کے ہر قسم مکر، فریب، سازش اور لڑائی، بھڑائی کے مقابلے میں استقلال اور عزمیت کے ساتھ خدا پر توکل اور اعتماد کا اظہار کس پیغمبر نہ شان سے فرما رہے ہیں حضرت ہود علیہ السلام کو ان کی قوم جب اپنے دیوتاؤں کے قہر اور غضب سے ڈراتی ہے، اور

جواب میں فرماتے ہیں،

إِنِّي أَتَّبِعُ اللَّهَ وَأَتَّبِعُهُ

إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ

دُونِهِ فَلْيَبْذُؤْنِي جَمِيعًا تَعْلَمُونَ

تَنْظُرُونَ، إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ

رَبِّي وَرَبِّكُمْ

(ہود - ۵)

میں اللہ کو گواہ کرتا ہوں، اور تم بھی گواہ

رہو کہ انے بزار ہوں جنکو تم خدا کے سوا شریک

ٹھہراتے ہو، پھر تم سب مل کر میرے ساتھ

داؤ کر لو، پھر مجھے ہمت نہ دو، میں نے

اللہ پر جو میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار

ہے، بھروسہ کر لیا ہے،

حضرت شعیب علیہ السلام اپنی قوم سے کہتے ہیں کہ مجھے تمہاری مخالفتوں کی پروا نہیں مجھے اصلاح کا کام کرنا ہے، وہ کرونگا، میرا کیا خدا پر ہے،

إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ

تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ (ہود - ۵)

میں تو جب تک مجھ میں طاقت ہو کام سدھارنا

چاہتا ہوں میری توفیق اللہ ہی سے جو اسی پر

میں نے بھروسہ کیا ہے اور اسی کی طرف رجوع کرانے

ان پیغمبروں کی اس استقامت، صبر اور توکل کے واقعات سننے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت و شجاعت کی مثالیں اس طرح خدا پر توکل کرنا چاہئے،

قُلْ لِلَّهِ يَنْ لَّا يُؤْمِنُونَ أَعْلَمُوا

عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَالِمُونَ وَانْتَظِرُوا

إِنَّا مُنْتَظِرُونَ، وَبِاللَّهِ غَنِيْبٌ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ

يُرجِعُ الْأَمْوَالَ كُلَّهُ فاعْبُدُوا

وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ

(ہود - ۱۰)

عبادت کرنا اور اس پر بھروسہ رکھنا،

مسلمانوں کے سامنے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے پیروں کا نمونہ پیش کیا جا رہا ہے کہ وہ مرث خدا کے بھروسہ پر عز و قریب سب کو چھوڑ کر الگ ہو گئے، اور خدا کی راہ میں کسی کی

ایسی اور محبت کی پروا نہ کی،

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ

قَالُوا الْقَوْمُ هُمُ الْمُشْرِكُونَ وَانْتَفَعُوا

بِمِثْلِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

لَكُمْ نَابِكُمْ وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا

حَتَّى تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا

الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا

الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا

الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا

قَوْلَ ابْنِ آدَمَ لِرَبِّهِ لَاسْتَغْفِرُكَ
لَكَ وَمَا أَمْرُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ
مِنْ شَيْءٍ، رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا
وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُكَ الْمَصِيرُ
(ممتحنہ - ۱)

ابراہیم کا اپنے باپ سے یہ کہنا کہ میں تمہارے
لئے خدا سے دعا کروں گا، اور مجھے خدا کے کام
میں کوئی اختیار نہیں، اے ہمارے پروردگار
مجھے پرہم نے بھروسہ کیا، اور تیری ہی طرف
ہم نے رجوع کیا، اور تیرے ہی پاس فٹ کرنا ہے

حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے عزیز بیٹوں کو مقرر بھیجتے ہیں، لیکن فرط محبت سے ڈرتے
ہیں کہ یوسف کی طرح ان کو بھی کوئی مصیبت نہ پیش آجائے، بیٹوں کو کہتے ہیں کہ تم سب شہر کے
ایک دروازہ سے نہیں، بلکہ متفرق دروازوں سے اندر جانا، اس ظاہری تدبیر کے بعد خیال آئے
کہ کار ساز حقیقی تو خدا ہے، ان تدبیروں سے اس کا حکم ٹل تھوڑا ہی سکتا ہے، اس لئے بھروسہ
پر نہیں، بلکہ خدا کی کار سازی پر ہے،

وَقَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ
بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ
أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِيْكُمْ
مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ اِنَّ الْحُكْمَ
اِلٰى رَبِّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ، (یوسف - ۸)

اور (یعقوب نے) کہا، اے میرے بیٹو، ایک
دروازہ سے نہ جانا، بلکہ الگ الگ دروازوں
سے جانا، اور میں تم کو خدا سے ذرا بھی بچا
سکتا، فیصلہ اسی کا ہے، اسی پر میں نے
بھروسہ کیا، اور اسی پر چاہئے کہ بھروسہ
کرنے والے بھروسہ کریں،

حضرت یعقوب علیہ السلام کے اس عمل سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ظاہری تدبیر شان توکل
سافی نہیں،

حضرت شعیب علیہ السلام کی دعوت کے جواب میں جب ان کی قوم ان کو زبردستی بت پرست

بن جانے پر مجبور کرتی ہے، ورنہ ان کو گھر سے باہر نکال دینے کی دھمکی دیتی ہے، تو اس کے جواب
میں پوری استقامت کے ساتھ فرماتے ہیں،

قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اِنْ
عُدْنَا فِي مِلَّتِكَ مَعَكَ اِذْ جَاءَنَا
بِهَآؤِ مَا يَكُونُ لَنَا اِنْ لَعُنَ
بَيْنَنَا اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللَّهُ سُبْحَآ
وَسِيحَ سُبْحَا كُلِّ شَيْءٍ عَلٰمًا عَلٰى
تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ
قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ
(اعراف - ۱۱)

اگر ہم بھرتھار سے مذہب میں آجائیں جب
ہم کو خدا اس سے بچا چکا تو ہم نے خدا پر مجبور
باندھا، اور یہ ہم سے نہیں ہو سکتا کہ ہم پھر
اس میں لوٹ کر جائیں، مگر یہ کہ ہمارا پروردگار
خدا ہی چاہے، ہمارا پروردگار اپنے علم سے ہر چیز
کو سمجھتا ہے، ہم نے خدا پر بھروسہ کیا، اے
ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری قوم
کے بیچ میں تو حق کا فیصلہ کر دے اور تو ہی
سب فیصلہ کرنے والوں میں سب سے بہتر

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے دل بادل لشکر اور شاہانہ زور و قوت کے مقابل میں
بنی اسرائیل کو خدا ہی پر توکل کی تعلیم دی، فرمایا،

لَقَدْ هَرَبْنَا كُنْتُمْ اَمْنُكُمْ بِاللَّهِ
فَعَلَيْكُمْ تَوَكَّلُوا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ
ان کی قوم نے بھی پوری جرأت کے ساتھ جواب دیا،

عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا
فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ، (یونس - ۶)

ہم نے خدا ہی پر بھروسہ کیا، ہمارے پروردگار
ہم کو ظالم قوم کے لئے آزمائش نہ بنا،

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کی ہر تدبیر کو جس طرح کامیاب بنایا، اور ان کو اپنی

خاص خاص نوازشوں سے جس طرح سرفراز کیا اس سے ہر شخص واقف ہے، یہ سب کچھ ان کے اس توکل کے صدقہ میں ہوا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اپنا یہ اصول ہی ظاہر فرما دیا ہے
 مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ جو خدا پر بھروسہ کرے گا، تو وہ اسکو

(طلاق - ۱) کافی ہے۔

یہ آیت پاک خانگی و معاشرتی مشکلات کے موقع کی ہے، کہ اگر میاں بیوی میں نباہ کی طرح نہ ہو سکے اور دونوں میں قطعی علیحدگی (طلاق) ہو جائے، تو پھر عورت کو اس سے ڈرنا نہ چاہئے کہ سامان کیا ہوگا، اور ہم کہاں سے کھائیں گے؟ خدا خود میرا سامان است اور باب توکل را، توکل کے تعلق سے قرآن پاک کی جس قدر آیتیں ہیں، وہ ایک ایک کر کے آپ کے سامنے ہے، ہر ایک پر غور کی نظر ڈالئے کہ ان میں سے کوئی بھی ان معنوں میں ہے، جن میں ہم اپنی ہمت سے اسکو سمجھتے ہیں، ان میں سے ہر ایک کا مفہوم یہ ہے کہ ہم مشکلات کے هجوم، موانع کی کثرت اور پر زور مخالفتوں کی تدبیروں سے نڈھوکرا سکتا ہوں، عزم اور استقلال کے ساتھ اپنے کام میں لگے گا، خدا کی مدد سے کام کے حسب خواہ نتیجہ پیدا ہونے کا دل میں یقین رکھیں،

احادیث میں ہے کہ ایک بدوی اونٹ پر سوار ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کو یوں ہی چھوڑ کر خدا پر توکل کروں (کہ میرا اونٹ بھٹک کر جاوے گا) اس کو باندھ کر ارشاد ہوا، اس کو باندھ کر خدا پر توکل کرو۔ اسی واقعہ کو مولانا رومی نے اس شعر میں ادا کیا ہے،

بر توکل زانو سے اشتر بہ بند

یہ حدیث بلفظ اعتقاد توکل، ترمذی را خبر ابواب القیامۃ (۱۴) میں، اور قیامۃ توکل شعب الایمان میں، اور قیامۃ توکل خلیف کی، رواۃ مالک اور ابن مساکر میں ہے، دکنز احوال جلد ۲ ص ۲۳ حیدرآباد

یہ روایت مذکور کے لحاظ سے قوی نہیں، تاہم حقیقت کے روبرو اس کا مفہوم قرآن پاک کے عین متن کے مطابق ہے،

بعض لوگ تعویذ گنڈا، غیر شرعی جھاڑ بھونک، ٹوٹے منتر پڑھتے رکھتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ مادی اسباب و تدابیر کو چھوڑ کر ان چیزوں سے مطلب برآری کرنا ہی توکل ہے، بلایت کے دم پرست بھی یہی عقیدہ رکھتے تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس خیال کی تردید کر دی اور فرمایا کہ خدا نے وعدہ کیا ہے کہ میری امت سے ستر ہزار اشخاص حساب کتاب کے بغیر جنت میں داخل کر دیئے جائیں گے، یہ وہ ہونگے جو تعویذ گنڈا نہیں کرتے، جو بدشگونوں کے قائل نہیں جو داغ نہیں کرتے بلکہ اپنے پروردگار پر توکل اور اعتماد رکھتے ہیں، ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو دغواتا اور تعویذ گنڈا کرتا ہے وہ توکل سے محروم ہے، اس سے مقصود نفس نہ پر کی مانعت نہیں، بلکہ جاہلانہ اوہام کی بیخ کنی ہے، ایک اور موقع پر ارشاد ہوا کہ اگر تم خدا پر توکل کرتے ہو تو خدا تم کو دیے روزی پہنچاتا جیسے پرندوں کو پہنچاتا ہے کہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں، اور شام کو سیر ہو کر واپس آتے ہیں، اس حدیث سے بھی مقصود ترک عمل اور ترک تدبیر نہیں، کیونکہ پرندوں کو ان کے گھونسلوں میں بٹھا کر یہ رزق نہیں پہنچاتا، بلکہ ان کو بھی اڑ کر کھیتوں اور باغوں میں جانے اور رزق کے تلاش کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے، لہذا کلمات حقیقت میں اللہ تعالیٰ سے دعائیں ہیں، اور اس کے کلام پاک سے تبرک حاصل کرنا ہی، لیکن آیات اور دعاؤں کا لکھ کر بدن میں لٹکانا یا گھول کر پینا، یا خاص قیود کے ساتھ اعداد میں انکو لکھنا ثابت نہیں،

لے صحیح بخاری کتاب الطب باب من لم یبق و کتاب الرقاق و صحیح مسلم کتاب الایمان، بلایت میں اکثر بخاریوں کا علاج آگ سے داغ کر کرتے تھے، لے جامع ترمذی باب ما جاز مافی کراہیۃ الرقی، اصل الفاظ یہ ہیں، من اکتوی او استرقی فمحو بری من التوکل،

لے جامع ترمذی ابواب الزہد ص ۳۵۵ و حاکم،

آتی ہے، بلکہ مقصود یہ ہے کہ جو لوگ خدا پر توکل اور اعتماد سے محروم ہیں وہ روزی کے لئے دلچسپی اور کبیدہ خاطر ہوتے ہیں، اور اس کے حصول کے لئے ہر قسم کی بدی اور برائی کا ارتکاب کرتے ہیں، حالانکہ انہیں اگر یہ یقین ہو کہ

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (ہود - ۱) زمین میں کوئی جاندار نہیں، لیکن اس کی روزی خدا کے ذمہ ہے

تو وہ اس کے لئے چوری، ڈاکہ، قتل، بے ایمانی، اور خیانت وغیرہ کے مرتکب نہ ہوتے اور نہ ان کو دلچسپی اور مایوسی ہوا کرتی، بلکہ صحیح طور سے وہ کوشش کرتے اور روزی پاتے، ان کا یہی مفہوم ہے جو قرآن پاک کی اس آیت میں ادا ہوا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَوَجِّهْهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ الْأَمْرِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

(طلاق - ۱) اور جو کوئی اللہ سے ڈرے، وہ اس کیلئے مشکل سے نکلنے کا راستہ کر دے گا، اور اسکو وہاں سے روزی دے گا جہاں سے اسکو گمان نہ ہوگا، اور جو اللہ پر بھروسہ کرے گا تو وہ اسکو بس ہے، بیشک اللہ اپنے لئے ہر چیز کے لئے ایک

اندازہ مقرر کر دیا ہے۔

اوپر کی تفصیلات سے ہوا ہے کہ توکل جس قلبی یقین کا نام ہے، اُسی کے قریب قریب آج کل کے مادیات میں خود اعتمادی کا لفظ بولا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ کامیاب افراد وہی ہوتے ہیں جنہیں یہ جوا بجاتا ہے، لیکن اس خود اعتمادی کی سرحد سے بالکل قریب غرور اور فریب نفس کے گڈھے اور غار میں ہیں، اس لئے اسلام نے انانیت کی خود اعتمادی کے بجائے خدا اعتمادی کا نظریہ پیش کیا ہے جو اخلاقی اور

تصوف کی اجمالی تاریخ

اور
اوس پر نقد و بحث

از

مولانا عبدالسلام ندوی

بھکویک زمانے میں یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ تصوف کی ایک مستقل تاریخ موجودہ مذاق کے مطابق مرتب کروں اس خیال کی بنا پر متعدد کتابوں سے تاریخ تصوف کے متعلق مختلف معلومات جمع کیے تھے، لیکن بعض موانع سے یہ خیال عملی صورت میں نہ آسکا، تاہم وہ پراگندہ معلومات اب تک محفوظ ہیں، اور اب ان کو ایک مضمون کی صورت میں مرتب کر کے ناظرین معارف کی خدمت میں پیش کرتا ہوں، اگر ماکالید حرکت کھلے لایق رکھئے!

(عبدالسلام ندوی)

تصوف کی ابتداء جہاں تک زہد و عبادت، اور مجاہدہ و ریاضت کا تعلق ہے، تصوف کی ابتدا خود آغاز اسلام ہی میں ہو چکی تھی، اور ترک دنیا کا خیال بعض صحابہ کے دل میں اس وسیع پیمانے پر پیدا ہو چکا تھا جسکی سرحد رہبانیت سے مل گئی تھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تلقین سے ان کے اس خیال کی روک تھام اور اصلاح ہوتی رہتی تھی، چنانچہ ایک بار حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ یا رسول اللہ میرا دل کہتا ہے کہ بدھی ہو جاؤں، پہاڑوں میں جا کر رہبانیت اختیار کر لوں، زمین کی سیاحت کروں، اپنے تمام مال و دولت سے دست بردار ہو جاؤں، اپنی بی بی و ناک و علق دیدوں، گوشت نہ کھاؤں، خوشبو نہ لگاؤں، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں میں سے کوئی بھی نہیں کی

اجازت نہیں دی۔

سہ ماہیوں کے عمل میں رہبانیت کی جھلک باقی رہی چنانچہ ایک بار اون کی بی بی نہایت بری حالت میں
 زواجِ مطہرات کے پاس آئیں تو سب نے کہا کہ تمہاری یہ حالت کیوں ہے؟ قریش میں تو کوئی شخص تمہارے شوہر سے
 زیادہ دوہم نہ نہیں ہے، بھولیں ہم سے اون سے کیا تعلق؟ وہ تو رات بھر نماز پڑھتے ہیں، دن بھر روزے رکھتے ہیں
 زواجِ مطہرات نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے اون کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم پر تمہاری آنکھ کا حق ہے، تمہارے شوہر
 سے تمہاری بی بی کا حق ہے، نماز بھی پڑھو، اور سوو بھی، روزہ بھی رکھو، اور افطار بھی کرو حضرت عثمان بن مظعونؓ
 عبادت کیلئے ایک خاص گھر بھی بنایا تھا جس میں منجھکر عبادت کیا کرتے تھے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کی خبر ہوئی
 تین بار فرمایا کہ خدا نے مجھ کو رہبانیت کیساتھ مبعوث نہیں کیا ہے، خدا کے نزدیک بہترین دین غنیفہ آسان ہے
 ایک صحابی تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے پھر چلے گئے، دوبارہ ایک سال کے بعد پلٹ کر حاضر خدمت
 ہوئے شکل و صورت بالکل بدل گئی تھی، اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون کو نہیں پہچانا تو وہ خود بوسے، کہ اپنے بچے
 چھانا میں وہی باہلی ہوں، جو پہلے سال آیا تھا، فرمایا تمہاری یہ حالت کیوں ہو گئی؟ بولے آپ کے یہاں سے جانے
 میں نے رات کو کھانا نہیں کھایا، فرمایا تم نے اپنی جان کو عذاب کیوں دیا، صرٹ رمضان کے روزے رکھو، اور اپنے
 دن انھوں نے کہا کہ مجھ کو اس سے زیادہ کی اجازت دیجئے، فرمایا کہ رمضان کے علاوہ ہر مہینے میں دو دن کے
 بولے اس سے زیادہ کی اجازت ہو، فرمایا رمضان کے سوا ہر مہینے میں تین دن کے روزے دیجئے

صحابہ کرام کے مقدس گروہ میں اس قسم کے اور بھی بہت سے بزرگوں کے نام مل سکتے ہیں، لیکن ان میں سے
 شخصیت حضرت ابو ذر غفاریؓ کی ہے جن کا اخلاقی نظریہ یہ تھا کہ کسی شخص کو اپنے پاس سونا اور چاندی نہیں
 ہئے، اور اس کی اشاعت کیلئے انھوں نے سخت مجاہدہ کوشش کی تھیں، اور اسی لئے ان کو مدینہ سے جلا وطن کر دیا
 و قیام کرنا پڑا تھا۔

ابن سعد رحمہ اللہ، اور صحاح میں بھی جہت جہت یہ واقعات ہیں، اسلئے ابوداؤد کتاب الصوم باب فی صوم اشہار عمر

ان شخصی بینا لوں کے علاوہ دو نبوت میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فشا، اور اسلام کے دینی مقاصد کی
 تکمیل کیلئے ایک مستقل جماعت اصحابِ صفہ کے نام سے قائم ہوئی جن کی زندگی صوفیہ کرام سے بہت کچھ متماثل تھی
 ان لوگوں نے اپنی زندگی صرف عبادت، تعلیم قرآن و حدیث، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت پر ہی صرف
 کر دی تھی، اسکے علاوہ کسی قسم کا دنیوی مشغلہ مثلاً تجارت و زراعت وغیرہ نہیں رکھتے تھے۔
 ۲۔ ان بزرگوں کے بال بچے نہ تھے، اور جب شادی کر لیتے تھے، تو اس عقد سے نکل جاتے تھے۔
 ۳۔ نہایت سیر و سامانی کیساتھ زندگی بسر کرتے تھے، ان میں کسی کے پاس چادر اور تھمدہ و لون ایک سا جمع
 ہونے کے صرف چادر ہی کو گئے سے اس طرح باندھ لیتے تھے، کہ راتوں تک ٹھک آتی تھی، اون کے لئے اپنے پاس روپیہ
 پر کھنا ہوتا تھا۔

۴۔ ان کی معاش کے مختلف ذرائع تھے، کچھ لوگ تو جنگل سے لکڑیاں چن لاتے، اور اس کو فروخت کر کے
 اپنے جایزوں کے لئے کھانے پینے کا سامان تیار کرتے، اکثر انصار کجور کی پھلی ہوئی شاخیں توڑ کر لاتے، اور مسجد کی چھت
 میں لٹکاتے جو کجوریں ٹپک ٹپک کر گرتیں، یہ لوگ اون کو اٹھا کر کھاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کہیں سے صدقہ
 لکھا آتا، تو مسلم اون کے پاس بھیج دیتے، اور جب دعوت کا کھانا آتا، تو ان کو بلا لیتے، اور ان کیساتھ منجھکر کھاتے،
 اگر ایسا ہوتا کہ راتوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو مہاجرین اور انصار پر تقسیم کر دیتے، اور اپنے مقدور کے موافق ہر شخص ایک ایک
 درود کو اپنے ساتھ لجا کر کھانا کھلاتا،

حضرت سعد بن عبادہؓ جو نہایت فیاض اور دوہم نہ صحابی تھے، وہ کبھی کبھی اتنی اتنی ہمانوں کو اپنے ساتھ
 لے جاتے، لیکن بایں ہمہ یہ لوگ نہایت عسرت کیساتھ زندگی بسر کرتے تھے کبھی دو دو دن کھانے کو نہیں ملتا تھا
 ہانک کہ بعض اوقات جب شریک نماز ہوتے، تو جھوک اور ضعف کی وجہ سے عین نماز کی حالت میں گر پڑتے، باہر کے لوگ
 آئے، اور ان کو دیکھتے، تو سمجھتے کہ دیوانے ہیں،

صوفیہ کرام نے انہی بزرگوں کی ذات کو اپنے لئے اسوہ حسنہ بنایا، یہاں تک کہ لفظ صوفی کی ایک وجہ اشتقاق

بھی صغیر کے لفظ کو بتایا جاتا ہے، لیکن یہ جماعت بہت دنوں تک قائم نہ رہ سکی، بلکہ غالباً خود عہد رسالت ہی میں ٹوٹ گئی اور خلفاء کے عہد میں تو اس کا نام و نشان بھی نہ تھا۔

خلفائے راشدین کے عہد میں مسلمانوں کا سب سے بڑا دینی مشغلہ جہاد تھا، اور اکثر صحابہ اسی مشغلے میں مصروف رہتے تھے، قدیم زمانے کے صوفیانہ مشاغل کا ایک بڑا جزو سیاحت تھا، اسی بنا پر حضرت عثمان بن عفانؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سیاحت کی اجازت چاہی تھی، لیکن آپ نے ان کو اس کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ "نیری امت کی سیاحت خدا کی راہ میں جہاد، اور حج و عمرہ کرنا ہے، اور اس وقت تمام امت اسلامیہ اسی قسم کی سیر و سیاحت میں مشغول تھی، اور اس کی سر زمین قدرتی طور پر صوفیانہ زندگی کیلئے موزوں تھی، اور اہل عرب کے بیشتر افراد جنگلوں اور بیابانوں میں زندگی بسر کرتے تھے، لیکن اسلام چونکہ دنیا میں تمدن و تہذیب قائم کرنے کیلئے آیا تھا، اور اس مقصد کیلئے وسیع شہروں میں قیام کرنا ضروری تھا، اسلئے رسول اللہ ﷺ نے تحریر بنی صحرائیں رہ کر بدویانہ زندگی بسر کرنے کی ممانعت فرمائی، البتہ فتنہ و فساد کی حالت میں گوشہ گیری، عزت گزینی، اور صحرائ نشینی کی اجازت دی تھی، اسلئے شیخین کی مخالفت بعد جب ملک میں فتنہ و فساد پھیلنا، اور خود مسلمانوں میں خانہ جنگی شروع ہوئی تو بہت سے محتاط صحابہ نے اس قسم کی زندگی اختیار کر لی، چنانچہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت سلمہ بن اکوعؓ مدینہ سے مقام ربذہ پہنچے، اور تقریباً پچاس سال تک وہیں مقیم رہے، لیکن چونکہ ہجرت کرنے کے بعد صحرائیں جا کر رہنا اس زمانہ میں زندگی میں سمجھا جاتا تھا، اسلئے حجاجؒ نے ان سے کہا کہ تم مرتد ہو گئے، کیونکہ تم نے بدویانہ زندگی اختیار کر لی، لیکن انھوں نے کہا: "ہمیں مجھو رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت دیدی تھی، اتنا ہم مدینہ کا قیام بہر حال اس زندگی سے بہتر تھا، وہ وہ وفات سے چند روز پیشتر مدینہ میں آگئے تھے،

حضرت سعد بن وقاصؓ کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ سب سے پہلے انہی نے خدا کی راہ میں خون بہایا۔
 مگر بھرفی زندگی بسر کی، لیکن حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد بالکل غائب نہ ہو گئے، ان کے بیٹے اور چھوٹے
 بنواری کتاب الصن باب التعرب فی الفتنہ مع فتح الباری،

میرزا کا دعویٰ کریں، حضرت امیر معاویہؓ نے بھی اپنے ساتھ شریک کرنا چاہا لیکن وہ اپنے گوشہ نشین کو اتار دیا کہ خود خلافت کا دعویٰ کریں، حضرت امیر معاویہؓ نے بھی اپنے ساتھ شریک کرنا چاہا لیکن وہ اپنے گوشہ نشین کو اتار دیا کہ خود خلافت کا دعویٰ کریں

اسی زمانہ میں حضرت حبیب مصر کی ایک وادی میں گورنہ نشین ہو گئے، اور وہیں وفات پائی، چنانچہ انہی کے انساب سے اس کا نام وادی حبیب پڑ گیا ہے۔

حضرت ابن الخطایہ دنیا سے قطع تعلق کر کے دمشق میں گوشہ نشین ہو گئے تھے، اور شب و روز نماز و سچ و کبیرہ میں مصروف رہتے تھے۔

نقض جہد زمانہ ممتد ہوا گیا، اور فتنہ و فساد کی آگ زیادہ بھڑکتی گئی، صحابہ کرام میں اسی نسبت سے صورتِ انوار زیادہ پیدا ہوتے گئے، چنانچہ یزید بن معاویہ نے جب بولاشنت منعمانی کو حضرت عبداللہ بن زبیر کے مقابلے کیلئے بھیجا، تو وہ مدینہ میں ایک صحابی کے پاس گئے، اور اس فتنہ کے متعلق ان کی رائے پوچھی، انھوں نے کہا، کہ میرے دوست ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ وصیت کی ہے، کہ اگر تمھارے زمانے میں اس قسم کے فتنے پیدا ہوں، تو آمد پر جا کر اپنی تلوار توڑ ڈالو، پھر اپنے گھر میں بیٹھ رہو، اور اگر کوئی تمھارے گھر میں گھس آئے، تو بستر پر جاؤ، اگر بستر کا بھی رُخ کرے، تو گھٹنوں کے بل بیٹھ جاؤ، اور کہو کہ اپنے اور میرے دونوں کے گناہوں کا وبال اپنے سر پر لو، اور دوزخ میں چلے جاؤ، اور ظالموں کی یہی سزا ہے، اس لئے میں نے اپنی تلوار توڑ ڈالی ہے، اور نہ نشین ہو گیا ہوں۔

لیکن با ائمہ عہد رسالت اور عہد صحابہ میں اصحابِ صفہ کے سوا کوئی شخص یا کوئی گروہ کسی خاص لقب سے پکارا نہیں گیا، اس کے بعد تابعین، اور تبع تابعین کے لقب ایجاد ہوئے، پھر بزرگانِ دین کو زائد و مابعد کے لقب سے پکارا گیا، لیکن صوفی یا تصوف کے لفظ سے اب تک لوگ نا آشنا رہے، چنانچہ امام قشیریؒ نے

سید الفاضل تذکرہ حضرت سعد بن وقاص ۱۲۵ حسن المحاضرہ جلد اول ص ۱۶۰ ابو داؤد و کتاب اللباس باب ما جاء في سبيل
سید ابن خنبل جلد ۴ ص ۲۲۶

رسالے میں لکھتے ہیں :-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کے سوا بزرگ و بزرگوار کا اور کوئی لقب نہیں قرار دیا گیا، کیونکہ شرف صحبت سے بزرگوار کوئی شرف نہیں ہو سکتا تھا، پھر جن لوگوں نے صحابہ کی صحبت پائی، ان کو تابعین کہا گیا، ان کے بعد لوگ تبع تابعین کے لقب سے پکارے گئے، پھر لوگوں کے درجے مختلف ہوتے گئے، اسے جن بزرگوں کی توجہ دین کی طرف زیادہ ہوئی، ان کو زاہد و عابد کے لقب سے پکارا گیا، لیکن جب بدعات کا ظہور ہوا، مختلف فرقے پیدا ہو گئے، تو ہر فرقے نے یہ دعویٰ کیا کہ ان میں زیادہ پایے چلتے ہیں، اسلئے خواص اہل سنت تصوف کے نام سے ممتاز ہوئے، اور دوسری صدی سے پہلے ان بزرگوں نے اس نام سے شہرت پائی“

اور سب سے پہلے ابوہاشم صوفی کو جنہوں نے سلسلہ میں وفات پائی، یہ لقب ملا، چنانچہ نجات الانس ہے :-

اول کیک ویرا صوفی خواندہ اند، وی بود پیش از وے کے را بن نام نخواندہ بودند

لیکن یہ مسلم ہے کہ اسلام میں یہ نوزائیدہ لفظ ہے، اور بعض لوگوں کے نزدیک اہل بعد اس کے وہ ہیں لیکن ہرگز اس لفظ کو کسی خاص عربی مادہ سے مشتق کیا جائے، اور پھر جن لوگوں میں اس مادہ کے اہل بائیں، ان کو اسکی طرف منسوب کر دیا جائے، لیکن بڑی مشکل یہ ہے، کہ عربی قواعد کے رو سے اس قسم کی کلمہ اشتقاق بھی نہیں معلوم ہوتی، چنانچہ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں،

تفسیری حمد اللہ کا قول ہے، کہ عربیت اور قیاس کے رو سے اس اسم کی کوئی وجہ اشتقاق معلوم نہیں ہوتی، اور ظاہر ہے کہ یہ ایک لقب ہے، اور جو شخص اسکو صفا یا صفت سے مشتق سمجھتا ہو، تو یہ قیاس بغوی کے رُ سے بعید ہے، اسی طرح صوف سے بھی مشتق نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ صوفیہ کا مخصوص لباس نہ تھا،

اگرچہ علامہ ابن خلدون کے نزدیک یہ اخیر وجہ اشتقاق اسلئے صحیح ہو سکتی ہو، کہ گو صوفیہ کا مخصوص لباس نہ تھا، تفسیری صوفیہ مصر کے کتاب ذکر تذکرہ ابوہاشم صوفی،

یعنی ان نہ تھا تاہم وہ اکثر یہی لباس پہنتے تھے، لیکن اگر اسکو ایک لقب تسلیم کیا جائے، تو یہ کوئی اسلامی یا عربی نام نہ لفظ نہیں ہے، بلکہ یہ ایک یونانی لفظ ہے، جس کا مادہ صوف ہے، جس کے معنی یونانی زبان میں حرکت کے ہیں اور دوسری صدی میں جب یونانی کتابوں کا ترجمہ ہوا، تو یہ لفظ عربی زبان میں آیا اور چونکہ حضرات صوفیہ میں اشراف حکماء کا انداز پایا جاتا تھا اسلئے لوگوں نے ان کو صوفی یعنی حکیم کہنا شروع کیا، رفتہ رفتہ صوفی سے صوفی ہو گیا، تحقیق علامہ ابوہاشم بکردنی نے کتاب المند میں لکھی ہے، اور صاحب کشف الظنون کی عبارت ہے، اس کا اشارہ نکلتا ہے، چنانچہ تصوف کے عنوان میں لکھتے ہیں :-

واعلم ان الاشراقیین من الحكماء
الافہین كالصوفیین في الشرب
والاصطلاح ولا
یبعد ان یوحد هذا الاصطلاح
بکچھ بعید نہیں

من اصطلاح حصہ

محدث ابن جوزی نے تلبیس ابلیس میں اسکی اور بھی متعدد وجہ تسمیہ بیان کی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صرف ایمان اور اسلام کی نسبت تھی، اسلئے صرف مومن اور مسلم کا لفظ بولا جاتا تھا، پھر زاہد اور عابد کا لفظ پیدا ہوا، اسکے بعد کچھ لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے زہد و عبادت کا طریقہ اختیار کیا، ان دنوں سے الگ ہو کر عبادت میں مصروف ہو گئے، اور اس معاملہ میں ایک خاص طریقہ اور خاص اخلاق کی پابندی کی، چونکہ ان کا خیال تھا، کہ خانہ کعبہ کے پاس سے پہلے جس شخص نے اپنے آپ کو خدا کی خدمت کیلئے وقف کیا اس کا نام صوفیہ تھا، اس لئے ان لوگوں نے اپنے آپ کو اسکی طرف منسوب کیا، اور صوفیہ کہلائے، اس شخص کا اصلی نام غوث بن مرثا، لیکن اسکو صوفیہ اس لئے کہتے تھے کہ اسکی مان کی کوئی اولاد زندہ نہیں رہی تھی، اسلئے

علامہ ابن خلدون صفحہ ۱۳۹

چنانچہ نفحات الانس تذکرہ حضرت ذوالنون مصری میں ہے:-

پیش از دوسے مشائخ بودہ اند و لیکن دسے پیشین کے بود کہ اشارت با عبارت آورد و ازین طریق سخن گفت:

پھر سے پہلے بغداد میں سری سقطی المتوفی ۳۵۹ھ نے حقائق و توحید کے مسائل بیان کئے، اور اکثر مشائخ حقائق ان کے حلقہ ارادت میں آئے، اسی زمانہ میں حضرت بابزید بسطامی المتوفی ۳۸۶ھ نے اس فن کو بہت زیادہ ترقی دی، اور بہت سے نجات پیدا کئے،

چنانچہ تذکرۃ الاولیاء میں ہے:-

ویش از دوسے رادرمعانی طریقت چندان استباط نمود کہ اورا

حمدون قصار المتوفی ۳۸۶ھ نے نیشاپور میں طریقہ ملائیمہ کی اشاعت کی اور ایک مستقل فرقہ پیدا ہو گیا، جو فقہاء و شیعہ سے مشہور ہوا، لیکن یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس طریقہ کی حقیقت کیا ہے؟ اور جو لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے تھے، انکے اعمال و اشغال کیا تھے؟ تذکرۃ الاولیاء میں حمدون قصار کے حالات میں صرف اس قدر لکھا ہے: و بلامت نعتی مبتلا بود، و مذہب ملائیمیاں در نیشاپور از دمنشتر شد،

لیکن اس عبارت سے صاف طور پر یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ وہ خود لوگوں کو ان کے اعمال پر ملامت دیتے تھے، یا لوگ خود ان کے اعمال پر ملامت کیا کرتے تھے؟ تاہم حمدون قصار کے زہد و ورع کے جو واقعات روایات میں مذکور ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے، کہ وہ اخلاقی حیثیت سے بڑے محتاط بزرگ تھے چنانچہ ایک شخص کے ایک دوست کا انتقال ہوا، تو وہ اسکے سرہانے بیٹھے ہوئے تھے، لیکن انتقال ہونے کے ساتھ ہی انکو چراغ بجھا دیا، لوگوں نے کہا کہ ایسی حالت میں تو چراغ میں اور زیادہ تیل ڈالاجاتا ہے، بولے مرتے وقت تک اس کا تمنا، لیکن مرنے کے بعد وارثوں کا ہو گیا، ایک بار وہ کسی کے یہاں مہمان تھے، میزبان باہر گیا تو لوگوں

تذکرۃ الاولیاء جلد اول صفحہ ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، رسالہ قشیریہ صفحہ ۲۱،

کاغذ کے ایک ٹکڑے کی ضرورت ہوئی، گھر والوں نے اندر سے ان کے پاس کاغذ کا ایک ٹکڑا پھینک دیا، لیکن انھوں نے اسکو یہ کہہ کر واپس کر دیا، کہ اس کاغذ کا استعمال جائز نہیں، صاحب خانہ باہر گیا ہوا ہے، اور مجھے یہ معلوم نہیں، کہ وہ زندہ ہے یا نہیں؟ نفحات الانس میں اس واقعہ کے بعد لکھا ہے، کہ

شیخ الاسلام گفت کہ ہمہ سیرت و کاربایشاں بریں قیاس بود، انکوں جماعتے اباحت و تہماون شرع و

زندہ و بے ادبی و بے حرمتی پیش گرفته اند کہ ملائمت، ملامت نہ آن بود کہ کے بہر چیرتی شریعت کار کند

۳۱ اور ملامت کنند، ملامت آن بود کہ در کار حق سبحانہ تعالیٰ از خلق پاک نہار و

اس سے معلوم ہوتا ہے، کہ یہ حارث محاسبی کے طریقہ احتساب نفس کی ایک ترقی یافتہ صورت تھی،

ان کے بعد حضرت ابوسعید خدری المتوفی ۳۸۶ھ نے بقا و فنا کا مسئلہ ایجا دکیا، چنانچہ تذکرۃ الاولیاء میں ہے:-

”وابتداء عبارت از حالت بقا و فنا و کرد، و طریقت خود را دریں دو عبارت متضمن گردانید“

لیکن تصوف کی عام اشاعت حضرت جنید بغدادی المتوفی ۳۹۹ھ نے کی، چنانچہ تذکرۃ الاولیاء میں ہے:-

”و اول کسی علم اشارت منتشر کرد او بود“

پھر نیشاپور میں حضرت ابوعلی ثقفی المتوفی ۳۹۲ھ نے تصوف کو پھیلا دیا، اور اسکے بعد تصوف کا غلغلہ

ابوکرشلی المتوفی ۳۹۲ھ نے بلند کیا، چنانچہ نفحات الانس تذکرہ حضرت ذوالنون مصری میں ہے:-

ویش از دوسے مشائخ بودہ اند و لیکن دسے پیشین کے بود کہ اشارت با عبارت آورد و ازین طریق

سخن گفت و چون جنید پدید آمد در طبقہ دیگر این علم را ترتیب نہاد، و بسط کرد، و کتب ساخت و چون شبی

پدید آمد این علم با بر منبر برد و آشکارا کرد،

نفحات الانس تذکرہ حمدون قصار، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، رسالہ قشیریہ صفحہ ۲۱،

یہ قدما صوفیہ کا دور ہے، اور اس دور کی خصوصیات حسب ذیل ہیں :-

۱۔ اتباع کتاب و سنت چنانچہ حضرت اسم بن عبد اللہ القسری المتوفی ۳۳۲ھ کا قول ہر کہ
ہر وجہ کے کتاب و سنت گواہ آن بود باطل بود

امول ہشش چیز است تمسک بہ کتاب خداے و اقتداء بہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
و حلال خوردن و بازداشتن دست از رنجائیدن خلق اگرچہ برابر رنجائند و دور بودن از منافی و
تعمیل کردن بگزاردن حقوق

حضرت جنید بغدادی فرماتے ہیں :-

اے راہ کسے یا بد کہ کتاب خداے بردست راست گرفتہ باشد و سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
بردست چپ و در روشنائی اس و شمع ہے رو و تانہ در خاک شہت او فتنہ و ظلمت ہے

حضرت ابو علی ثقفی کہتے ہیں :-

فروع صحیح بخیر و مگر انا اصل صحیح پس ہر کہ خواہد کہ افعال او صحیح بود و بجا دہ سنت بود گوشت در دل
افلاس دست کن کہ درستی اعمال ظاہر از درستی اعمال باطن خیزد

شیخ علی ربوباری المتوفی ۳۲۲ھ کہتے ہیں :-

صوفی آنست کہ صوف پوشد بصفای پشاند نفس را طعم جفا دیند از دنیا از پس قفا و سلوک کند
بطریق مصطفیٰ

ابو بکر طبرستانی بخیرون نے ۳۳۲ھ کے بعد وفات پائی، فرماتے ہیں :-

الطریق واضح والکتاب والسنتہ راستہ کھلا ہوا ہے، اور کتاب و سنت ہمارا

۵ تذکرۃ الاولیاء، جلد اول صفحہ ۲۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶

من ادعی باطن حقیقۃً ینقضها ظاہر

جس شخص نے ایک ایسی باطنی حقیقت کا دعویٰ

حکم فہو غلط

کیا جس کی تردید شریعت کے ظاہری حکم ہوتی ہے اس نے غلطی کی

امام غزالی بن نجید سے تصوف کی حقیقت پوچھی گئی، تو انہوں نے کہا،

انصرت تحت الاصر والنہی۔

امرونی پر صبر کرنا تصوف ہے

ابو عثمان حری کا قول ہے :-

اسلم الطريق من الاغتراس

دھوکے سے محفوظ راستہ، سلف اور پابندی

طریق السلف ولروہ الشریعۃ

شریعت کا راستہ ہے

حضرت جنید بغدادی روزانہ بازار میں آتے تھے، اور اپنی دوکان کا دروازہ کھول کر پر دو چھوڑ دیتے

تھے، اور چار سو رکعتیں پڑھ کر گھر واپس جاتے تھے، ان کے مرض الموت میں ایک نوجوان ان کے پاس آیا،

دیکھا کہ ان کے منہ پر درم ہے، اور سامنے ایک تکیہ رکھا ہوا ہے، جسکی طرف منہ کر کے وہ نماز پڑھا رہے ہیں

وس نے کہا کہ کیا ایسی حالت میں بھی نماز نہیں چھوڑی جاتی؟ سلام پھیرنے کے بعد اسکو بلا کر کہا کہ تم

اسی کے ذریعہ سے خدا تک پہنچا ہوں، اس نے اسکو نہیں چھوڑ سکتا، اس کے چند گھنٹوں کے بعد انہوں نے

قال کیا، محمد بن ابراہیم کا قول ہے، کہ میں نے جنید کو خواب میں دیکھا، اور پوچھا کہ خدا نے آپ کے ساتھ کیا

کے کیا؟ بولے "وہ اشارات فنا ہو گئے، وہ عبارتیں غائب ہو گئیں، وہ علوم اور وہ رسوم ختم ہو گئے، صرف

چند رکعتوں نے بکونامہ پہنچایا

۲۔ تبصر فی علم الشریعہ، قدما صوفیہ کا دور تابعین اور تبع تابعین کا دور تھا، جس میں شریعت

کی گرم بازائی تھی، اس نے قدما صوفیہ بھی علوم شریعہ میں تھر رکھتے تھے، چنانچہ محدث ابن جوزی لکھتے ہیں

داوود الساجی جلد ۳ ص ۴۵، ۴۶، ۴۷

دما سکان المتقدمون فی التصوف

قدما صوفیہ قرآن، فقہ، حدیث اور

الہاد و سانی القرآن والفقہ والحديث

تفسیر کے امام تھے

یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ لوگوں کو علوم شریعہ کے حاصل کرنے کی ترغیب دیتے تھے اور اسی لئے

کتاب سنت کا اتباع کرتے تھے حضرت جنید بغدادی کہتے ہیں، کہ ہمارا یہ علم کتاب و سنت کا پابند ہے

اسے جس نے قرآن نہیں پڑھا، اور حدیث نہیں لکھی، اس کے لئے اس علم میں گفتگو کرنا مناسب نہیں ہے

۳۔ وجد و سماع سے اجتناب، قرون ثلاثہ میں وجد و سماع کا رواج نہ تھا، اسکی ابتدا دوسری

صدی کے آخر میں ہوئی، لیکن اکابر صوفیہ وجد و سماع کی مجلسوں کو ہمیشہ اجتناب کرتے رہے، اور حضرت ابراہیم بن

ادیم نفیل بن عیاض معروف کرخی، ابوسلمان ورائی، احمد بن ابی انوار سی، اور سری سقطی وغیرہ نے ان مجالس

میں شرکت نہیں کی

حضرت جنید بغدادی کے زمانے میں اگرچہ سماع کا رواج ہو چکا تھا تاہم وہ متاخرین صوفیہ کی طرح وجد

نہیں کرتے تھے، بلکہ صرف اسکے روحانی اثر سے متاثر ہوتے تھے، چنانچہ ایک بار اون کی صحبت میں ابن مسروق

وغیرہ بیٹھے ہوئے تھے، قوال بھی موجود تھا، اور اس کی قوالی کو سن کر ابن مسروق وغیرہ کھڑے ہو گئے، لیکن

حضرت جنید بغدادی سکون و اطمینان کے ساتھ بیٹھے رہے، اس پر ایک شخص نے دریافت کیا، کہ آپ پر سماع کا

کوئی اثر نہیں ہوتا؟

انہوں نے جواب دیا :-

وتری الجبال تحسبها جامداً وھی

تم پہاڑوں کو دیکھتے ہو، اور خیال کرتے ہو کہ وہ ایک

تصحر السحاب

بلک جمع ہوئے ہیں، حالانکہ وہ بادلوں کی طرح گزر رہے ہیں

طہ نمبر ۱۵ ص ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷ رسالہ ابن تیمیہ فی السماع والرقص ص ۲۹۵

کندہ السماع والرقص، لابن تیمیہ، ص ۲۸۷ رسالہ تفسیر ص ۱۴۰

رسول صلعم (قرآن کی روشنی میں)

(۲)

از

چودھری غلام احمد صاحب پریوزی انٹرنیٹ دہلی

فیرا اعتراض ان کا یہ ہوتا ہے کہ قرآن جو کہ فی ذالہ تبیاناً لکھل شیئ ہے، اسلئے اس کی
زید وضاحت کی ضرورت نہیں،

سب سے پہلے تو اون کا اپنا طرز عمل اون کے اس دعویٰ کے منافی ہے یعنی جس کتاب
کو وہ مفصل مہین و تبیان سمجھتے ہیں، خود اسکی تفسیریں لکھ رہے ہیں، کہا جاسکتا ہے کہ وہ قرآن کے ایک مقام
کی تفسیر دوسرے مقام سے کرتے ہیں، لیکن اگر ان کی تفسیر کو بغور دیکھا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ ایک مقام
اور دوسرے مقام کے درمیان جو فیض رہ جاتی ہے، اسے پُر کرنے کیلئے وہ اپنے ذہن و اجتہاد سے کام لیتے ہیں،
یعنی ربط مفہامین اور استنباط نتائج میں قرآنی آیات کو اپنی سمجھ اور فہم کے مطابق چلاتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ باوجود
ان کی نئی جماعت کا وجود ہی اس دعویٰ پر مبنی تھا کہ مسلمانوں میں قرآن کے باہر کی تعلیم سے جو اختلافات پیدا ہو گئے
ہیں انھیں مٹانے کیلئے سر جتے الی القرآن ضروری ہے، لیکن ہوا یہ ہے کہ ابھی ان کی پیدائش کو چند روز
بھی نہیں ہوئے اور وہی جماعت کی چھوٹی چھوٹی جماعتوں میں تقسیم ہو گئی ہے، ہر جماعت میں مفصل قرآن کو کھینچ کر
اپنے مزمومات پر منطبق کرنے کی کوشش کرتی ہے

ابو عثمان النیشاپوری والجنید
مبغداد والو عبد اللہ بن الجلا
بالشام
کونئی چوتھا شخص ان کا ہمسر نہیں، ابو عثمان
نیشاپوری، جنید بغداد میں، اور ابو عبد اللہ
بن اہل شام میں،

اس کے بعد لکھا ہے کہ ابو عثمان کا کلام تصوف و معرفت میں بہت بلند تھا، اور وہ اتباع سنت کی وصیت
سننے کے ساتھ کرتے تھے، جب اون کے انتقال کا وقت آیا، تو ان کے لڑکے نے اپنی قسمیں بھاڑ ڈالی، ان
تہ نزع میں انھیں کھولیں، اور کہا کہ صاحبزادے ظاہر میں جو چیز خلاف سنت ہے، وہ باطن میں بھی رہا
ت ہے

(باقی)

تایخ سلطنت خدا وادیو

اگر آپ مسلمانان جنوبی ہندو سلطان حیدر علی اور ٹیپو شہید کے ولولہ انگیز مجاہدانہ کارناموں سے ناواقف
یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں پر کس طرح زوال آیا تو تاریخ سلطنت خداداد کا
لہ فرمائیے، اس سے آپ کو معلوم ہو گا کہ انگریزوں کی بنیاد اس ملک میں کس طرح قائم ہوئی، دہلا
بت و طباعت، نوٹو بلاک کے چودہ نمایاب تصاویر، کاغذ نہایت اعلیٰ، حجم قریباً پانچ سو صفحہ،

اصلی قیمت چار روپیے، رعایتی تین روپیہ، علاوہ مھول ڈاک،

اس کتاب پر ہندوستان کے تمام مغز اخبارات، رسائل، مورخین و مشاہیر نے شاندار تبصرے لکھے ہیں
تبصرات کو دیکھنا چاہتے ہیں، تو تبصرات کا مجموعہ مفت طلب فرمائیے،

محمد سراج الدین کنسن روڈ بنگلور

یہ تو رہا عملی ثبوت اب نظری حیثیت سے دیکھئے تو اصول و قانون کی کوئی کتاب خواہ وہ کسی کی مفصل و مبین کیوں نہ ہو اسکے اوامر و نواہی پر عمل پیرا ہونے اور اس کے حقائق و رموز کی علت و غایت سمجھ کرنے کیلئے اسکی تفصیل و تبیین کی ضرورت لا بد ہوتی ہے اسی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے :-

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ
قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ
اور ہم نے کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر اس کی قوم
کی زبان میں تاکہ وہ ان سے (احکام الہیہ)
(ابراہیم رکوع ۱) بیان کریں

رسول کو اسکی قوم کا ہم زبان بھیجنا اس پر دلالت کرتا ہے اور خود قرآن نے اسکی وضاحت کر دی ہے کہ رسول کا فریقہ تبیین احکام بھی ہے اور نہ اگر مقصود محض پیغام پہنچانا ہی ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے لئے یہ کی شکل میں ایک ایسی شخص پر عربی میں قرآن نازل کر دیتا اور اس طرح قرآن کو عربوں تک پہنچا دیتا اس شکل میں ہر آیت میں رسول کی جگہ رسالت یا کتاب کا لفظ ہونا چاہئے تھا یعنی جس قوم پر کوئی کتاب یا پیغام بھیجتے ہیں اسی کی زبان میں بھیجتے ہیں نکما کرتے ہیں کہ قرآن میں جہاں نبی اکرم کو تبیان کا حکم دیا گیا ہے وہاں ان پر عبادت کماں ظاہر کر دینے کے معنی میں ہے یعنی اسے رسول جو تم پر نازل کیا گیا ہے اسے چھپا کر نہ رکھو ظاہر کر دے۔ لیسبتین کے ان معانی کو مذکورہ صدر آیت میں رکھ کر دیکھئے مطلب کس قدر اہل ہو جاتا ہے سورۃ النحل آیت نمبر ۱۱ میں ہے :-

وَأَنْزَلَ إِلَيْنَا الذِّكْرَ لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَآزِلَ إِلَهُمُ وَأَلْهَمُهُمْ تَفْكُرُونِ
جسے تمہاری طرف ذکر (قرآن) کو اتارا ہے تاکہ
جو کچھ لوگوں پر نازل کیا گیا ہو اسے آپ بیان
کر دیں تاکہ وہ ان میں فکر کیا کریں (رغل)

معارف :- یہ بیان سیرۃ النبی ص ۱۳۶ سے ص ۱۳۸ تک ہے۔

اس آیت میں ایک فرد واحد (الیک) کی طرف تنزیل قرآن کا مقصد یہ بتایا گیا ہے (لست تاکم) کہ جو پیغام اللہ نے لوگوں کی طرف بھیجا ہے اسکی تبیین کر دے اس پر یہ اعتراض وار د کیا جاتا ہے کہ اگر رسول نے اس پیغام کی تبیین کر دی تو لوگوں کو جو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ خود غور و فکر کریں ان کیلئے غور و فکر کیلئے کوئی چیز باقی رہ جائے گی گذارش ہے کہ قرآن نے اپنے آپ کو بار بار مفصل و مبین تبیان کھل شی کہا ہے اپنی آیات کو تبیین قرار دیا ہے لیکن اس میں تفصیل و تبیین بار بار حکم دیا گیا ہے کہ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (یونس ص ۴) اگر قرآن باوجودین بفضل ہونے کے بھی اس قابل رہتا ہے کہ اس میں تدبر و فکر کی گنجائش باقی رہ جائے تو یقیناً رسول کی تبیین کے بعد انسانی عقل و فکر پر مہر نہیں لگ جاتیں لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ کے لئے تبیین رسول مانع نہیں ہو سکتی بلکہ بصیرت و شعور کی سنکڑوں اور راہیں کھل جاتی ہیں

محرم نہیں ہے تو ہی نواہی سے راز کا
یاں ورنہ جو حجاب ہے پردہ ہر ساز کا
میں سے منصب رسول کی تمام راہیں روشن و منور ہو جاتی ہیں یہی وہ مقام ہے جس کیلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا
هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
وہی ہے جس نے عرب کی ناخواندہ قوم میں

۱۔ اسلامی تدبر و اجتہاد سے مقصد یہ ہے کہ جن رموز و معارف کا قرآن نے اشارہ اور اجمالاً ذکر کیا ہے وہ نبوی ہوم و فہم اور ذاتی حقیق و تدقیق سے ان کی کنہ و حقیقت دریافت کی جائے مثلاً سبیل قرآنی کا لفظ قرآن کا اشارہ تھا اگر گوئے ائمہ قدیر اس اشارہ میں تدبر کا نتیجہ اسی طرح احکام قرآنی میں تدبر کے یہ معنی ہیں کہ اس بات پر غور کیا جائے کہ ذکر و عمل پر مبنی ہیں اور اس طرح انھیں دنیا کی بہترین تعلیم ثابت کیا جائے مثلاً الصلوٰۃ کی غرض و غایت کا قرآن میں اجمالاً ذکر ہے تدبر فی القرآن کو ثابت کیا جائے کہ تخلیق انسانی کے مقاصد کے حصول کیلئے اس سے بہتر کوئی اور ذریعہ جو ہی نہیں سکتا اسی الصلوٰۃ کی تشریح رسول اللہ صلعم نے فرمادی اس بارے میں تدبر سے مراد یہ ہوگی کہ ثابت کر دیا جائے کہ ان مقاصد کے حصول کیلئے اس سے بہتر کچھ نہیں ہو سکتا۔
”پروین“

بِمَنْهُمْ مَبْلُوغٌ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِمْ وَنَزَّلْنَا لَهُمُ الْقُرْآنَ وَلِيُعَلِّمَهُمُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ
(الجمہ)

اونہی میں سے ایک پیغمبر بھی بھیجا جو ان کو ان کی
آیات پڑھ کر سناتا ہے، ان کو پاک کرتا ہے اور ان
کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے،

اس آیت میں رسول اکرم کے منصب رسالت میں تین تین اور مستقل چیزیں بیان کی گئی ہیں، (۱) تلاوت کتاب (۲) تزکیہ نفوس اور (۳) تعلیم کتاب و حکمت،

اگر یقین (تاکہ وہ ظاہر کر دے) میں تمہیں سے مراد وحی الہی کو لوگوں پر محض ظاہر کر دینا ہی ہے اگر اعلیٰ درجہ
الابلاغ میں بلاغ کے معنی پہنچا دینا (یعنی وضاحت نہ کرنا، بلکہ محض پہنچا دینا) ہی ہیں، تو ظاہر ہے کہ اس کا منصب
نہر (یعنی تلاوت آیات) میں پورا ہو گیا، جب رسول نے خدا کی آیات پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں، تو مَآ نَزَّلَ عَلَيْنَا
(جو کچھ ان کی طرف بھیجا گیا ہے)، کا اظہار (بقول معترضین تمہیں) ہو گیا، تو اس کے بعد جو ابھی دو تھیں اور باقی
سے، اُن سے کیا مطلب ہے، شق نمبر ۲ کو درست الگ رہنے دیجئے، لیکن شق نمبر ۳ میں تعلیم کتاب و حکمت تو تلاوت

سے متحدہ چیز ہے، کتاب و حکمت کے دو عطفت کی بحث میں بھی نہ اچھے، کہ یہ تفسیری بنے، یا فصلی، بہر کیف تلاوت آیات
در تعلیم کتاب و جدا گانہ اور مستقل عنوان ہیں، اظہار و ابلاغ تو تلاوت میں گیا، اس تعلیم کیلئے کیا باقی رہ گیا ہے

و منصب عظمیٰ جس کو نظر انداز کر دینے سے یہ تمام گتھیاں پیچیدہ تر ہوتی چلی گئی ہیں، ذرا بھی تدبر سے کام لیا جاتا، تو حقیقت
میں جاتی، کہ اظہار و تبیین میں وہی فرق ہے، جو تلاوت و تعلیم میں ہے، اور یہی تعلیم و تبیین کی ہی ضرورت تھی، جس کی
وجہ سے رسول انسان بھیجے گئے، اور پھر وہ زبان بھی وہی بولتے تھے، جو ان لوگوں کی تھی جنہیں وہ مبعوث ہونے سے
پہلے بھیجا ہی اعتراض تھا، کہ رسول کوئی فرشتہ کیوں نہیں بنایا گیا، جواب ملا،

قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمْنُونَ
مُطْبِعِينَ لَنَزَلْنَاهُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَلَكًا مَّرْسُومًا (نبی اسرائیل - ۱۱)

کہہ دیجئے کہ اگر زمین میں فرشتے رہتے ہوتے اور
ہیں چلتے بے توالبتہ ہم ان پر آسمان پر سے فرشتے
کو رسول بنا کر بھیجتے،

درنا اگر غور و فکر اور ہدایت و نجات کے لئے کتاب کی آیات ہی کافی ہوتیں، تو کتاب کسی پہاڑ کی چوٹی پر رکھی
جاتی، عوام کے دلوں میں افکار دی جاتی، (جیسا کہ وہ اکثر اعتراض بھی کرتے تھے، کہ ہم پر وحی کیوں نہیں بھیجی جاتی)
لیکن اس عظیم و حکیم کو خوب علم تھا، کہ تعلیم بلا عمل اور کتاب بلا رسول ناقص رہ جاتی ہے، یہی ضرورت تھی، جس کے پورا کرنے کیلئے
نسیا گیا کہ

لَقَدْ كَانَ لِلَّهِ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُنْتُو
حَسَنَةً

تمہارے لیے رسول خدا (کی زندگی) میں
ممدہ نمونہ ہے،

اور اس نمونہ کی ضرورت یوں بیان فرمائی،

لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا

(یہ نمونہ) ایسے شخص کے لئے ہے، جو خدا (کی ملاقات)
اور یوم آخرت کی امید رکھتا ہے، اور خدا

(الاحزاب، ۲۱) سے بہت ڈرتا ہو،

یہ آیت آپ اپنی تفسیر ہے، یعنی ایک شخص خدا سے بہت ڈرتا ہے، اور اسے یقین ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں کیا جائے
ایک خدا کے حضور پہنچے اس کی جواب دہی ضرور ہوگی، اب جس شخص کا یہ ایمان و یقین ہو لا محالہ وہ یہی چاہتا ہے، کہ اسے

سے قرآن کریم میں صرف دو ہستیوں کے اسوہ مقدسہ کو مسلمانوں کے لئے بطور نمونہ کے پیش کیا گیا ہے، ایک تو خود نبی اکرم اور دوسرے
حضرت ابراہیم (اور ان کے ساتھی۔ وَالَّذِينَ مَعَهُ مَعْتَدُونَ۔ ۶۰) ظاہر ہے کہ صحف ابراہیمی، مسلمانوں کے پاس
ہو نہیں، سو اگر اسوہ کا مقصد کتاب کی تعلیم ہی ہوتا، تو اسوہ ابراہیمی آج کمان سے لیا جاتا، لیکن قرآن کریم نے صحف ابراہیمی
کے الفاظ کو کہیں نہیں دہرایا، بلکہ ان کے ان اعمال و حیات کا بہ وضاحت ذکر کیا ہے، جن کی بنا پر وہ امت مسلمہ کے امام اور

نمونہ کے قائد اعظم قرار دیئے گئے تھے، سو اس سے ظاہر ہے، کہ کتاب کے حروف اسوہ نہیں بن سکتے، بلکہ نقوش قدیم ہی ہو
ہو سکتے ہیں، اور یہی وہ نقوش ہیں، جو اپنی آغوش میں رموز و اسرار کی ہزار داستانیں پنہاں رکھتے ہیں، وَاللَّهُ دَرَسًا، یہ شعر
جہاں کا ہو قصد آپ جائیں، مگر نہ ان کو مٹاتے جائیں کہ صاحبان جنوں کو بائیں ہزار یہ نقوش پاکریں گے

مردم ہو جائے کہ وہ کوئی شاہراہ حقیقت ہے جس پر گامزن ہو کر وہ اس منزل مقصود کو پاسے گا، اور ادھر ادھر حضرات غصوب (ذلیل و خوار) نہیں ہوتا پھر بھی اس کے لئے فرمایا کہ تردد کی کیا ضرورت ہو رسول کی زندگی کا ہر لمحہ اس بارہی صراطِ مستقیم کے نقوش قدم موجود ہیں، بلا خوف و خطر ان نشانوں پر چلتے جاؤ، کسی تم پر ہرگز نہ ہوگا۔

وَاتِّبِعُوا هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوا
اور یہ ہے میری راہ جو مستقیم ہے سو اس راہ پر چلو
وَلَا تَبْتَغُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ
اور دوسری راہوں پر مت چلو کہ وہ راہیں گمراہ
مَسْبِيلَهُ (الأنعام: ۱۵۴) کی راہ سے الگ کر دیں گی۔

منصب رسالت میں آخری اور سب سے اہم شق اطاعت رسول ہے، مفسرین جو رسول کی حیثیت ایک راہ پر نہیں سمجھتے، بھلا رسول کو مطاع کس طرح سے تسلیم کر سکتے تھے، لیکن مشکل یہ تھی کہ قرآن کریم میں اطاعت رسول کو حکم و عہد اور شدت و اصرار سے آیا ہے، کہ انہیں اسکی تاویلات میں بڑی بڑی الجھنیں پیش آئی ہیں، چنانچہ اہل بحث و تمحیص کے بعد انہوں نے دو نتائج اخذ کئے ہیں، ایک تو یہ کہ اطیعوا الرسول سے مقصد فی حقیقت یہ ہے، اور دوسرے یہ کہ رسول کی اطاعت بحیثیت امیر قوم فرض کی گئی تھی، آئیے ان نتائج کا موازنہ کی روشنی میں کریں۔

ہمیں شبہ نہیں کہ دنیا میں کتب سماویہ اور حضرات انبیاء کرام کی تشرین آوری کا سلسلہ اس غرض سے ہے، کہ دنیا میں انسان خدا کا فرمانبردار بن کر رہے، گویا انسانی زندگی کا مقصود بالذات اطاعت خداوندی ہے، خدا ہر ایک کے سامنے نہیں آتا، نہ ہر ایک سے کلام کرتا ہے، اسلئے انسانوں کو پتہ کیسے چلے کہ کس کام میں ہو، اور کس میں مصیبت، اسلئے اس نے اپنے پیغامات علی التواتر دنیا میں بھیجے، اور ان پر کاربند فرمایا، تو گویا ان کتابوں پر عمل پیرا ہونا درحقیقت اطاعت خدا ہی تھا، لیکن جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے یہ واضح نہیں کر سکتی تھی، کہ اس کے احکام پر کس شکل اور کس نوعیت سے عمل پیرا ہونا چاہئے، اسلئے

انسانوں میں سے رسول منتخب کئے گئے، تاکہ وہ ان احکام پر خود عمل پیرا ہو کر دوسروں کیلئے ایک اسوہ قائم کریں، لہذا حکم دیا گیا کہ رسول کی اطاعت کرو، مقصود آخری یا منتہی اگرچہ اطاعت خدا ہی تھا، لیکن بجائے اسکے کہ اس اطاعت کی شکل ہر ایک کی اپنی مرضی یا زیادہ سے زیادہ فہم و ادراک پر چھوڑا جاتا، حکم دیدیا کہ اپنی رائے کو دخل نہ دو، بلکہ جس طرح سے یہ رسول کر کے دکھاتا ہے، یا کرنے کا حکم دیتا ہے، اسکے مطابق کرتے جاؤ، یہی اطاعت خدا ہو جائے گی۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ
جس نے رسول کا حکم مانا، اس نے گویا خدا کی
اطاعت کی۔ (۴-۵۰)

چنانچہ انبیاء سابقہ کے حالات سے پتہ چلتا ہے، کہ انہوں نے بھی اپنی اپنی قوم کو خدا کی اطاعت کا جو حق دیا، تو انہی الفاظ میں کہ ہمارے یعنی خدا کے رسولوں کی اطاعت کرو، سورۃ الشعراء میں سب سے پہلے حضرت نوحؑ کے الفاظ مذکور ہیں،

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
اللہ سے ڈرو، اور میری تابعداری کرو،

بعینہ ہی الفاظ حضرت ہودؑ حضرت صالحؑ حضرت لوطؑ اور حضرت شعیبؑ کی زبان سے اسی جگہ مذکور ہیں، چنانچہ اسی حقیقت غلطی کو قرآن نے اجتماعی طور پر، بطور حصر ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے،

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ
ہم نے ہر ایک رسول کو اسلئے بھیجا کہ خدا کے حکم
بِإِذْنِ اللَّهِ (النساء - ۶۴) سے اسکی اطاعت کی جائے،

گویا رسول کی اطاعت خدا کے حکم سے ہے، لیکن اطاعت اس کی ضرور ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہیں یہ حکم دیا ہو کہ

اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّكُمْ
اور اس کی پیروی کرو، جو تمہارے رب کی
طرف سے اتارا گیا ہے، (اعراف ۱۰۸)

اور کہیں نجات و سعادت کو اتباع رسول عربی کے ساتھ مشروط کر دیا گیا ہے، چنانچہ حضرت موسیٰؑ کی دعا

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

کم دریافت کرتے ہیں، کہدیکے کہ غیبتیں اللہ کی

اور اس کے رسول کی ہیں۔

(۱۰۱)

ظاہر ہے کہ یہاں اللہ اور رسول سے مفہوم امارت ہے، اور رسول کے بعد یہی چیز امیر قوم کی طرف منتقل ہو جائے گی، چنانچہ علیؑ امور کا انتظام، عساکر و جوش بہ انصرام، وقتی اور عارضی مصالح کی تدبیر ایسے احکام میں سے تھیں جو تعلق بحیثیت امیر ہے، اور اس مسئلہ کو خود صلیبہ کبار نے ہی حل کر لیا تھا، چنانچہ دنیوی امور کے متعلق بعض حالات صحابہ کرام دریافت کر لیا کرتے تھے، کہ یہ حکم بحیثیت رسول کے ہے، یا بحیثیت امیر، کیونکہ امارت کے تعلق ان کا حکم تھا کہ۔

وَمَا وَدَّعَ فِي الْأَمْرِ (۱۵۹) اور ان سے حکومت میں مشورہ لے لیا کرو۔

چنانچہ کئی دفعہ کثرت رائے سے ایسا فیصلہ ہوا جو حضور کی رائے سے مختلف تھا، (اور یہ بھی اس لئے کہ نون کو ایک صحیح جمہوری نظام اور بھی مواخات اسلامی کا علی نمونہ دکھانا مقصود تھا)، لیکن جو امور متعلق برین نہ کسی سے مشورہ لیا جاتا تھا اور نہ اس کے خلاف کسی کی رائے ہو سکتی تھی، تاہم نسخ سے ثابت ہے، کہ امور دنیارہ حثیت امیر حضور نے معاملات مجلس شوریٰ کے سامنے پیش کئے، لیکن کسی ایک واقعہ سے بھی ثابت نہیں کہ حضور نے مشورہ اس شخص کے لئے منعقد کی ہو کہ نماز کی کتنی رکعت مقرر کرنی چاہئے، اور زکوٰۃ کا کتنا حصہ لینا چاہئے، فیصلے بحیثیت رسول صادر فرماتے تھے اور انکی نوعیت امارت کے معاملات سے بالکل جدا گانہ تھی، اسکی سبب قرآن نے بیان کی ہے، دینہ کی مسجد میں جہمت کیساتھ نماز ادا ہو رہی ہے، حسب معمول نمازی بیت المقدس کے لئے ہوئے تھے کہ یکایک تحویل کعبہ کا حکم آیا اور حضور نے سمت بدلی، مومنین کو اس حکم کا کچھ علم نہیں، لیکن جو کچھ کا تھا، اور اس بارے میں وہ اطاعت رسول کو عین ایمان سمجھتے تھے، اسلئے بلا چون و چرا بلا شائبہ تسلیم کیا۔

ن کا رخ بدل لیا، قرآن اس کا ان الفاظ میں ذکر کرتا ہے،

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اَدْرَاسَ مَتِّبٍ لِّرِاسٍ

إِلَّا لِنُفِخَ مِثْرًا يَدْعُو إِلَى الْبَيْتِ

روکچے میں، وہ تو محض اسلئے تھا، کہ ہم کو معلوم ہو جائے

مِمَّنْ يَنْتَقِلُ عَلَى عَقْبَيْهِ (بقرہ ۱۲۴)

کہ کون رسول کا اتباع کرتا ہے اور کون پیچھے رہتا ہے

اتباع رسول کی اس سے بین دلیل اور کون ہو سکتی ہے

لہذا یہ واضح ہو گیا کہ بعض وقتی اور عارضی معاملات میں حضور کی اطاعت بحیثیت امیر قوم اگر موقتی تھی، لیکن حضور کی اطاعت بحیثیت رسول مستقل اور قیامت تک کیلئے فرض، بلکہ شرط ایمان ہے، اور یہی وہ اطاعت ہے جس سے ربانی ابدال آباد کے جنم کا موجب ہوتی ہے

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنْ

اور جس نے خدا اور اس کے رسول کی نافرمانی نہ کی

لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا

کی اس کے لئے جہنم کا عذاب ہے جس میں وہ ہمیشہ

أَبَدًا (جن - ۱۲۳)

ہمیشہ رہے گا،

تفسیرات بالا سے یہ امر واضح ہو گیا ہو گا، کہ رسول کی حثیت محض ایک راہنہ کی نہیں، اور نہ ہی اس کی اطاعت محض ایک امیر کی حثیت سے ہنگامی اور وقتی تھی، اسوقت ان اصطلاحی مباحث میں بھی الجھنے کی ضرورت نہیں، کہ حضور کے احکام آپ کی اتنی اجتہاد کا نتیجہ ہیں، یا اون کی بنا، وحی خفی پر ہے، اسلئے کہ جب اطاعت رسول شرط ایمان تھی، اس متفقہ کی گنجائش کمان کہ حکم کس بات پر مبنی ہے، جو ماننے والے اور مان کر کے دکھانے والے ہیں، انھیں ان باتوں کی ضرورت ہی نہیں ہو

انوں کو راہنہ کہ پر سر زباغبان مبل چہ گفت و گل چہ شنید و سباحت کرد
لہذا صحیح ترین مسلک اس باب میں یہی ہو سکتا ہے، کہ جس بات کے متعلق تحقیق ہو جائے کہ رسول نے

فرمایا ہے (کان کو ناقص سمجھ کر) امام مزہبین نے کیا ہے، لیکن اس عاجز کے خیال میں کان کو اگر تاہم لے لیا جائے، تو بہت سی مشکلات سے بچ سکتے ہیں، اس صورت میں کُنْتُ عَلَیْہَا سے مراد موجودہ قبلہ ہو جائے گا، یعنی کہ تو قبلہ اس لئے بنایا،.....

۱۱ پرویز

مائی ہے، ایسے کسی قسم کی گنجائش نہیں، اگر اسکے بعد بھی کوئی اپنی ضد چھوڑنے پر تیار نہ ہو تو سوالے اسکے کر کے
میں دماغ خیر کجائے اور کیا کہا جاسکتا ہو

(۲)

یہ تو حقیقی تقریظ کی شکل، اب ایک مختصر سی گزارش افراہ کے سمت بھی ہو، حقیقت یہ ہے کہ مشنریں نے کوئی
پنے مسلک میں بھی ذرا غلو سے کام لیا ہے، منکرینِ حدیث اگر قرآن کو حدیث سے بے نیاز سمجھتے ہیں تو مشنریں
بھی حدیث کو قرآن سے مستثنیٰ جانتے ہیں، ایسے شک نہیں کہ عہدِ نبوی صلعم میں یہ مسلک عینِ قرینِ ایمان تھا، اگر
قرآن کا کلام اللہ ہونا یقینی تھا، حدیث کا قول رسول ہونا بھی اسی طرح یقینی تھا، یعنی ہر دو یقینی تھے، لیکن
جو کہ رسول کا پہلے اور حکم قرآن کی ناطق تفسیر تھا، اسلئے اسکی موجودگی میں گویا قرآن پر خود بخود عمل ہو گیا
قرآن کے کسی اجمال کی تفصیل میں ہوا یا اس کے منشا کی تعبیر میں، لیکن آج اور اس وقت میں ایک نہایت بیکار
یا جو جسے قاطبہ نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، یعنی ارشاداتِ نبوی صلعم ہم تک تو اثر لفظی کی حیثیت سے نہیں پہنچے
دے چند، بلکہ تو اثر معنوی کے اعتبار سے پہنچے ہیں، اس میں ذرا کلام نہیں کہ ان احادیث کا تفحص و تجسس
اور نقد و تبصرہ میں حضراتِ ائمہ حدیث (علیہم الرحمۃ جمعین) نے جس دقتِ نظر اور کاوش و توفیقہ بخشی سے کام
لےا، مثال دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی، ڈاکٹر اسپرنگر تو عربوں کا اسماء الرجال دیکھ کر ہی ششدر رہ گیا تھا،
تاریخ تدوین حدیث پر غور کرتا، تو پتہ نہیں کس قدر غرقِ حیرت ہو جاتا، لیکن بایں ہمہ کد و کاوش، یہ تمام ساری
مانوں کے ہی ہاتھوں سے سرانجام پائیں جنہیں کہیں نہ کہیں سو خطا کا امکان ضرور ہے، لاریب کہ ہمارا علم و
علوم سے زیادہ یقینی اور قابلِ اعتماد ہے، لیکن قرآن کے مقابلہ میں تو اس جلیا یقینی نہیں، صحیح بخاری شریف
بھی لیکن بعد القرآن کی شرط بھی تو محدثین کی ہی مائدہ کی ہوئی ہو، اگر یہ تو اثر لفظی ہوتا، تو اس یقین میں ذرا
کی گنجائش نہ ہوتی، لیکن تو اثر معنوی کی صورت میں جو چیز ہزار ہا دلوں میں سے ہو کر گزری ہو، اس قرآن
یقینی ماننا بھی کچھ زیادتی ہے، اعمال و احکام کی صورت میں تو کوئی دقت نہیں، اس لئے کہ تمام قرآن کے

احکام پر حضور نے یا تو خود عمل پیرا ہو کر بتا دیا یا دوسروں سے مل کر واکر و کھا دیا، اور اس تمام کی تفصیل کتبِ میر و حدیث
میں اور اسکی زندہ نمائش حضور را و ران کے متبعین کے نقوشِ قدم میں تمام و کمال موجود ہے، لہذا احکام قرآنی کے بارے
میں نہ کسی بحث کی گنجائش ہو، اور نہ کچھ ذاتی رائے کو اس میں کچھ دخل ہو سکتا ہے، وہ جس طرح سے اس بادی و مرسل نے
فرماتے، ان میں ایک حرکت و علت کی تبدیلی بھی معصیتِ رسول ہے، باقی رہے خائف و معارف (کہ جن کا بیشتر تعلق
ہیاتِ اصول و عقائد سے ہے)، سوان کی تفسیر و تفہیم میں اگر کبھی اختلاف پیدا ہو جائے تو سب سے پہلے اس اختلاف کو
ذو قرآن سے ہی مٹانے کی کوشش کرنی چاہئے، کیونکہ اگر قرآن سے کسی معاملہ میں مدد ہی نہ لی جائے، تو اس کے محفوظ
و مضون رکھنے کی ضرورت ہی کیا تھی، اس میں اگر کوئی تین اور واضح راہ مل رہی ہو اور کسی حدیث کا مضون اس
اختلاف کرے، تو احتیاط اسی میں ہے، کہ قرآنی فیصلہ کو حکم اور یقینی سمجھتے ہوئے حدیث کو اسلئے مزاح قرار نہ دیا جائے کہ
ناید ارشادِ نبوی ہم تک اپنے اصل مضون میں نہیں پہنچا، اس طرح سے تسک بالقرآن بھی رہے گا، اور حضور تک قرآن
کے متناقض تعلیمِ نسب کرنے کے جرم میں بھی ہم ماخوذ نہ ہوں گے، لیکن جب تک کوئی حدیث قرآن کی واضح اور بینِ تعلیم
متناقض ہوئے اجتہادِ دورائے کے مقابلہ میں اس حدیث کو ہر حال میں مزاح سمجھنا چاہئے، کیونکہ اس کا قرآن کے خلاف نہایت
اور رسول کی طرف منسوب ہونا اس بات کی کافی ضمانت ہے کہ اس کے تسلیم کرنے میں معصیتِ رسول اور ترکِ قرآن کا
نہیں، لہذا اجتہاد ذاتی سے فائق،

لیکن نقد و نظر احادیث کے لئے جس تدبر فی القرآن کی ضرورت ہے، اس سے ہمارا مقصد یہ نہیں کہ ہر کس و
ہا کس کے ہاتھ میں قرآن دیکر اسے اذنِ عام دیدیا جائے کہ جس طرح جی چاہے، قرآن کا مفہوم وضع کر لے، اور اس
مفہوم کو معیار قرار دے کر راتِ خواہ لکھنؤ کے چوک میں گزارے، صبح اٹھ کر اس معیار پر حدیث کو پرکھنا شروع کر دے
اگلے دن دماغِ علومِ دین اور قلبِ نور ایمان سے مزین ہونا چاہئے، علم کیساتھ عمل اور عمل کیساتھ اخلاص اور تقویٰ
اور اس سے بڑھ کر یہ کہ اس کا تہرہ خالصتہً لہذا و حسن نیت پر مبنی ہو، اور مقصد اس سے صرف یہ ہو کہ کسی طرح قدم
باد و ہدایت اور صراطِ مستقیم سے ڈگمگانہ جائے جس پر گامزن ہونے کا نام اطاعتِ خدا و اطاعتِ رسول سے دوسرے

جس طرح آج مسکین القرآن کو یہ شکایت ہے کہ ہندوستان کے قریب قریب ہر شہر میں ایک آدمہ دار احمدی پٹ تو ہوتا ہے لیکن کہیں دار القرآن نہیں ہے، دینی مدارس میں حدیث کا درس تو جاری ہے لیکن ان کے نصاب میں درس قرآن کریم نہیں، اور قرآن سوائے رمضان شریف کی تراویح کے اور کسی کام نہیں آتا، اسی طرح قرآنی آزادی کا تجربہ ہو گا کہ

ہر شعبے رازدار دین شدہ

شخص کا اپنا اپنا دین اور اپنا اپنا اسلام جدا گانہ نظر آئے گا، اور ہر شخص اپنے آپ کو صحیح متبع قرآن سمجھ کر کمالیہ محمد فرحون کی زندہ تفسیر بن جائے گا۔

لہذا ہونا یہ چاہئے کہ دین کا مرکز تو قرآن ہو، اور محیط احادیث، واللہ درمآ قال،

پنجو پر کاریم پائے در شریعت مستقیم، پائے دیگر سیر ہفتاد و دو ملت کردہ ایم،

ایک اور جماعت ہے جس کا ذکر ضروری ہے جنہوں نے رسول کی مختلف حیثیات متعین کرنے کے لئے ایک ہم نگر کو نظر انداز کر دیا ہے، کہ رسول بیشک بر حیثیت رسول مطاع و مقبول ہیں لیکن اس کے ساتھ

مذہب اسی صورت میں پیدا ہو رہی ہیں کہ آج ہمارا کوئی دینی نظام اور مذہبی مرکز نہیں، ورنہ امیر قوم کی موجودگی میں کسی حد تک ان مشکلات کا دفعیہ ہو جاتا ہے اس صورت میں قانون کی تفسیر *Interpretation* کا حق ہر شخص کو حاصل ہوتا ہے۔

مکتا ہمارے کے عدالت (*Court of Law*) کی طرف رجعت ضروری ہوتی ہے، ہندوستان میں جب یہ شکل میسر نہیں تو ہم ضرور پیش نظر ہونا چاہئے کہ اسلامی تعلیم کا مفہوم حقیقی باہمی اتحاد اور موافقات ہے، اور ایک ایسی *Ideal Society*

وہ دین جو کچھ اس ایک شئی کے ماتحت اور جن کے اعمال قلوب و جوارح ایک مرکز سے متعلق ہوں، اور جو کچھ ذاتی چاہا نام کا شیرازہ کھڑا ہوتا ہے، اس نے نسب یہی ہے، کہ اگر کوئی اختلاف علم و تدبر کی کمی سے قرآن سے نہ متناظر آئے اس کی فرض سے متناظر احادیث کی روشنی میں کسی ایک فیصلہ پر پہنچنے کی کوشش کی جائے، ورنہ دین میں تفرقہ اندازی سے ہم آہنگ ہو

وہ بشر بھی تو تھے جس کا قرآن نے حصر کیا ہے، اس لئے آپ دنیاوی کاروبار بھی فرماتے تھے، ہر چہ پاس کا زمین افلاق و جن معاملہ کے مواقع پر جس بلند و رفیع معیار کی مثال حضور نے پیش کی ہے، دنیا بھر کے معلمین اخلاق و صلحین ام میں کہیں اور نہیں ملتی، اور اسی لئے قرآن نے حضور کو علیٰ خلق عظیم قرار دیا ہے، لیکن اس کاروبار کا ناز و سلیقہ طرز و طریق تو لامحالہ وہی ہونا تھا، جو اس زمانہ میں مروج تھا، لہذا یہ کہنا کہ اس مخصوص انداز و طرق کا تشک بھی اس لحاظ سے رسول میں شامل ہے، جسے قرآن نے فرض قرار دیا ہے، دین کو بہت زیادہ محدود و اور ایک خاص ماحول سے متعلق کر دینا ہے، اس میں شک نہیں کہ اسلام میں دین کو دنیا سے الگ کرنا بہت مشکل ہے لیکن تجویز ہے کہ یہ بات با آسانی سمجھ میں آسکتی ہے کہ وہ دنیاوی معاملات کو نئے ہیں، جتنے ڈانڈے دین سے جاتے ہیں اور کون کون سی صورتیں ہیں، کہ جنہیں کسی خاص وضع کی پابندی، یا کسی خاص زمانہ سے التزام ہی دین میں چاہئے حضور نبی اکرم کی سیرۃ مقدسہ میں بہت سے واقعات ایسے نظر آئیں گے، (مثلاً کھجوروں میں گھاگھانے کا واقعہ) جتنے متعلق خود حضور نے فرمایا کہ

انتم اعلم بامور دنیا لکم، تم اپنے دنیاوی معاملات میں خود بہتر جانتے

اور کھجوروں میں گھاگھانے کے واقعہ کے بعد خاص طور پر فرمایا کہ

فَالْيَا لِمَا ظَنَنْتُمْ ظَنُّكُمْ وَلَا تَخْذُوا فَنِي لَظَنِّ، میں نے اس کے متعلق ایسا خیال کیا تھا، اور میری ظن

وَلَا تَخْذُوا فَنِي لَظَنِّ، (خیال) پر تجھیں کوئی گرفت نہیں، البتہ جو کچھ میں

فَخَذُوا لِي بِهِ، دین (اللہ) کے بارے میں کموں اس کے متعلق باوریں

(حجۃ اللہ بالخصوص ۱۱۲ مطبوعہ مصر) ہوگی،

چنانچہ یہ نقل کرنے کے بعد شاہ ولی اللہ صاحب کہتے ہیں کہ ان امور میں سے وہ ہیں، جو حضور سے علی سبیل بابکب اتفاق عمل میں آئے، یا جو مصلحت وقت کے اعتبار سے کئے، لہذا کسی کو اس بات پر مصیبت رسول کا برم کا ترک قرار دینا کہ اس نے تجبہ کی جگہ چھوٹا کوٹ کیوں پہن لیا، تشدد ہے،

البتہ عشق و محبت کا میدان بالکل جداگانہ ہے، وہاں تو محبوب کے رنگ میں رنگے جانے ہی مائش صادق کا عین ایمان ہوتا ہے، چنانچہ حضرت بایزید بسطامی نے عمر بھر خربزہ بھننے اسلئے نہ کھایا کہ انہیں تحقیق نہیں ہو سکتا کہ حضور نے یہ پھل کس طرح سے تناول فرمایا تھا، ان کے اس جذبہ کی جس قدر ستائش کی جائے کم ہے، بھجان اللہ سبحانہ یہ مرتبہ بلند ملا جسکو مل گیا، اتباع و اطاعت کے تمام منازل اس بادیہ پیائے محبت کی گراہ ہیں، اور حقیقت ہے کہ کامل اتباع و اطاعت حاصل ہی محبت سے ہوتی ہے، کیونکہ اطاعت رسول میں قرآن نے یہ شرط لگا کر ہی حضور کے فیصلے طوعاً و کرہاً نہیں، بلکہ بطیب خاطر قبول کئے جائیں، اس انداز کی اطاعت محبت کے سوا اور کیسے حاصل ہو سکتی ہے، اور محبت کا وسوسہ تو ایک آن واحد میں وہ کام کر جایا کرتا ہے، جو رسمی اطاعت اور منطقی استدلال و بھرم میں نہیں کر سکتے، ممکن ہے کہ دیا جائے کہ میں جذبات کی رو میں بہتا چلا جا رہا ہوں، لیکن جذبات کو مدبر بادات سے الگ کر لیجئے، پھر دیکھئے باقی رہتا کیا ہی،

لیکن جہان متوسطین فی الحدیث کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ محبت کی وادیوں کے ان رہنوردوں کے طرز عمل بغلات بکشتائی کرین (تا و تفتیکہ وہ اس میں غلو نہ کر جائیں) ان کیلئے بھی مناسب نہیں کہ اس روش کو جزو دین رو دیکر باقی سب کو کافر بادین اسلئے کہ یوں بھی اس پر کسی کو اختیار نہیں، یہ تو وہ آگ ہے، جو لگائے نہ لگے اور بجائے نہ بجھے،

شرع وائیں اور پرست کی ریت میں جو باریک سافرق ہے، اسے ہر فرق کو پیش نظر رکھنا چاہئے، اخیر میں گزارش ہو کہ ان مؤلفات پر ٹھنڈے دل سے خالی الذہن ہو کر غور کریں، تو انشاء اللہ سلامت روی ہو جائیں گے، اور اُمت وسطی کا یہ رستہ تشدد میں نہیں، بلکہ اوسط میں ہی ملے گا، و خیر الاوسط و اوسطھا، اسلام کی صحیح آزادی کے بغیر ہے، کہ شیخ قرآن کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نقوشِ قدم پر چلتے جائیں، صنوبر باغ میں آزاد بھی ہے، یا بگل بھی بنا انہی پابندوں میں حاصل آزادی کو تو کر لے

اطباء عرب کی کتابوں کے مغربی مترجم

از

جناب حکیم سید علی احمد صاحب نیر و اسطی لاہور

یورپ میں عرب اطباء کی بے شمار طبی کتابیں عربی سے مغربی زبانوں میں ترجمہ ہوئی ہیں، مغرب میں عربی سے لاطینی میں ترجمہ کا کام سنہ ۱۱۲۵ء میں شروع ہو چکا تھا، اور ۱۲۵۰ء سے سنہ ۱۶۰۰ء تک ہسپانیہ میں مغربی تراجم پر خصوصاً توجہ کی گئی، جو جنوبی اٹلی اور سسلی کے باشندوں نے اس سلسلے میں خاص جدوجہد کی اور قسطنطنیہ سے سیاحت اور تجارتی تعلقات کی بدولت اس کام میں بہت آسانی ہوئی، مشہور مشرقی ڈاکٹر لوکارک کا بیان ہے کہ یورپ میں تقریباً تین سو عربی طبی کتب کے تراجم ہوئے، لیکن اعداد و شمار صحیح نہیں، حقیقت یہ ہے کہ یورپ میں اس تعداد سے بہت زیادہ طب کی عربی کتابوں کا ترجمہ ہو چکا، ذیل میں ہم بعض مشہور کتابوں کا ذکر کرتے ہیں،

ڈان شیخ [شیخ بوعلی سینا کی غیر فانی کتاب القانون جسے مغربی مصنفین کینن (Caen ۱۶۶۲) کہتے ہیں مغربی نسخہ خوبت مقبول ہوئی، اولاً اس کتاب کا ترجمہ ۱۵۹۲ء میں روم میں لاطینی زبان میں شائع ہوا، پھر ۱۵۹۵ء میں وینس میں لاطینی زبان میں اس کا ترجمہ شائع کیا گیا، ازان بعد اس کے فرانسیسی اور انگریزی تراجم اشاعت پذیر ہوئے،

قانون کو مغرب میں اس قدر مقبولیت حاصل ہوئی، کہ سولہویں صدی عیسوی تک پیرس، روم اور دیگر مغرب کی مشہور درسگاہوں کے نصاب تعلیم میں داخل رہا، چنانچہ سنہ ۱۶۵۰ء تک یہ کتاب لوین (لجیم کی مشہور درسگاہ)

اور مونٹ پیئر (جنوبی فرانس کی مشہور یونیورسٹی) میں پڑھائی جاتی تھی۔

قانون کے علاوہ شیخ کی کتاب اسہوم، الشرب، الارجوز، التریاق، اور الادویۃ المفردہ کے ترجمے بھی ہیں۔
نوں میں ہو چکے ہیں۔

نابالادویہ | موسویہ دشتی کی کتاب لادویہ کے مغربی زبانوں میں شاندار ترجمے ہوئے، صدیوں تک فضلاء
ترجمے اس کتاب کو انھوں سے لگایا، اور پندرہویں اور سولہویں صدی عیسوی تک اس کے چھپسٹ اڈیشن
رہے ہوئے، جس میں اول شاہ انگلستان کے زمانے میں شاہی طبی کالج کی طرف سے جو طبی فارما کوپیا شائع ہوئے
یہی کتاب تھی۔

بہکلیات | ابن رشد کی متعدد کتابوں کے عبرانی اور لاطینی زبانوں میں ترجمے ہوئے ہیں، اس کی بہترین کتاب کتاب
یات ہے جس کو انگریزی میں کالی گیٹ (Calleget) کہتے ہیں، قرون وسطیٰ میں یہ کتاب بھی کتاب

طرح مقبول تھی، بعض انگریزی تاریخی کتب کے حوالہ سے معلوم ہوتا ہے، کہ یہ کتاب آج بھی جرمنی کے شہر
کی زینت ہے۔

انگریزی مصنفین ابن رشد کے استاد ابن زکریا رازی کی کتاب التیسیر کے بہت مداح ہیں، اس کا پہلا
میں اور بعد ازاں مشہور میں لاطینی میں ترجمہ ہوا انگریزی کتب میں اس کا نام التیسیر (Altecion)
دیں (Magnifico) ہے۔

ابو القاسم خلف بن عباس زہراوی المتوفی ۱۱۶۱ھ کی کتاب الزہراوی علم جراحات کے سلسلہ میں
میں خصوصاً بہت مقبول اور مشہور رہی ہے، حتیٰ کہ موجودہ سرجری کے دور ترقی کا سنگ بنیاد ہی کتاب ہے
کتاب عبرانی زبان میں گسبرگ میں ۱۸۱۱ء میں شائع ہوئی، پھر اس کے حصہ دوم کا ترجمہ عبرانی میں لاطینی

کے ساتھ ۱۸۱۱ء میں یوڈیپ میں شائع ہوا، ازاں بعد دوسرے حصہ کا آخری نصف حصہ عربی متن اور لاطینی
ساتھ طبع ہوا، اس ترجمہ میں یہ خصوصیت تھی کہ اس میں عمل جراحات کے ان تمام آلات کی تفادیر بھی

دی گئی تھیں، جو اصل کتاب میں موجود ہیں۔

بایں بن بطار | مشہور و معروف طبیب ابو محمد بن البیطار ملاغی کی کتاب جامع المفردات ایک معرکہ آرا
متناہیت ہے، انگریزی علم الادویہ کی اکثر بڑی کتابوں میں اس کے حوالے ملتے ہیں، یہ کتاب شریف اور سی کی کتاب
کے طرز پر لکھی گئی، فرانسیسی میں اس کا ترجمہ ہوا، اس کی نسبت اس کا فریخ مترجم لکھا ہے کہ دیقوریدوس کے بعد
ایہ ایک کوئی کتاب تالیف ابن البیطار کا مقابلہ نہیں کر سکتی،

الملک | علی بن عباس مجوسی کی کتاب کامل الصناعۃ جسے الملکی بھی کہتے ہیں، یورپ میں نہایت بلند پایہ طبی تالیف
فرازدی گئی ہے، قانون شیخ سے پہلے مشرق و مغرب میں اسی کتاب کی سب سے زیادہ شہرت تھی، الملکی کو انگریزی

ہیں (Kingly Book) کہتے ہیں، اور لاطینی زبان میں کئی مرتبہ اس کے ترجمے ہو چکے ہیں،

مذکرہ الکمالین | علی بن علی کی کتاب تذکرۃ الکمالین بھی مغرب میں بہت مقبول ہوئی ہے، اور آج تک امراتیم
کے موضوع پر مستند کتاب مانی جاتی ہے، انگریزی مصنفین و مترجمین اس کتاب کو (Book of men)

oranda. foreye doctors) کہتے ہیں۔

دخان الزہرا | ابو جعفر احمد بن ابراہیم بن ابی خالق بن ابیزار کی کتاب طب الفقرا یا علاج الفقرا مغرب میں
بہت پسند کی گئی، اور عبرانی اور لاطینی زبانوں میں اس کے ترجمے ہوئے، انگریزی مصنفین اس کتاب کو
Guide for the poor کے نام سے یاد کرتے ہیں،

نصیر رگرت | ابن وافر المتوفی ۱۱۶۱ھ مطابق ۱۱۶۱ھ کی کتاب الادویۃ المفردہ اور کتاب الوساد بھی لاطینی
میں ترجمہ ہو چکی ہے، اسی طرح ابو بکر رازی کی حاوی کبیر، الاغذیہ، العلل المفاصل، الکیمیاء، التریاق، ابن رضوان
کا معائنۃ بالینوس اور ابن ماسویہ کی الحیات کے بھی مغربی زبانوں میں تراجم ہو چکے ہیں،

طبقات الامم - حجم ۱۵۰ صفحہ - قیمت :- ۵۰/-

وہ تبصرہ نہ خبیصہ

ہندی اسلامی تمدن کی آفرینش

(ماخوذ از آرس اسلامی کا جلد اول حصہ اول)

تاریخ ہند میں مسلمانوں کا دور حکومت نہایت اہم گذرا ہے، جبکہ ملک کا قدیم تمدن اپنی بنیاد سے تبدیل ہو کر
رو صورت میں آگیا یہ جدید تغیر مسلمانوں کے تواتر حملوں اور پندرہویں صدی میں بحری راستوں کے کھلنے
عش ظہور پذیر ہوا اس انقلاب کے مدارج کا مطالعہ نہایت دلچسپ ہے، ان تدریجی ترقیوں کے متعلق معلومات
ملک ہمارے پاس کافی نہیں ہیں، لیکن ایسے معلومات حاصل کرنے کیلئے ہمارے پاس اتنے مواد ہیں کہ ہندوستان
دوسرے عہدوں کے متعلق نہیں ہیں یہ ذخیرہ اس قدر زیادہ اور الجھا ہوا ہے کہ اسکی مکمل تشریح ہی
مضمون میں ناممکن ہے، بلکہ سچ تو یہ ہے کہ اس کا احاطہ ہی نہیں کیا جاسکتا، اس لئے میں اس موضوع پر
لکھنے کے لئے اپنے کو ذیل کے تین سوالات کے اندر محدود رکھوں گا، جن کے جوابات سے اس موضوع پر
پڑے گی۔

۱۔ مسلمانوں کے عہد حکومت میں ہندوستانی تمدن پر مختلف بیرونی اثرات کیا پڑے ؟

۲۔ یہ اثرات کس طرح رونما ہوئے ؟

۳۔ ہندوستانی تمدن پر ان اثرات کے کیا نتائج مترتب ہوئے ؟

۴۔ ایک مندرجہ ذیل اثرات کا تذکرہ نہایت دلچسپ ہوگا، لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ وہ ذات

۱۔ دور ہوگا کیونکہ اس زمانہ کے تمدن پر یورپ کا کوئی قابل ذکر اثر نہیں پڑا، اسیں شک نہیں کہ یورپ (Europe)
(Miniature) مصوری میں فرنگی اثر کچھ پایا جاتا ہے، خصوصاً جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ گلاب اور
جاکیر نے اپنے دربار عام کو حضرت عیسیٰؑ، مڈونا، اور دیگر عیسائی ولیوں کی تصویروں سے جو ڈچ طرز پر تیار ہوئیں
میں کی تھیں، لیکن یہ محض ان کا ایک ڈھکوسلا تھا جو انھوں نے عیسائی پادریوں اور بزرگانی، ڈچ، اور انگریز ایلچیوں کے
ذریعہ خرید کر ایسی چیزوں کو اپنے دربار میں داخل ہونے کی اجازت دینی مغلوں کے ابتدائی دور میں ایک پرہیزگاری کی
بدولہ گھڑیاں، بیلیں، آئینے، ہیمپ تنجی، کرسیاں، چینی کے برتن اور سونا کا ملمع کئے ہوئے جاپانی ظروف بعض عجیب
اور دلچسپ ہونے کے باعث رکھے گئے، اور ان کی اہمیت جو انون اور بوڑھوں کے کھلونے سے زیادہ نہ دیکھی۔

اس زمانہ میں یورپی تجارت ملک کے اندرونی حصوں تک نہ پہنچ سکی تھی، کیونکہ یورپی تاجروں کے پاس
ایسی چیزیں نہ تھیں، جو یہاں کے عام باشندوں کے لئے کارآمد ہو سکتی تھیں، یہاں کے عوام بھی اتنے امیر نہ تھے، کہ وہ
درآمدہ اشیاء کی خرید و فروخت کر سکتے، مسلمان امرا کو بیرونی اشیاء کی احتیاج ہی نہ ہوتی تھی، البتہ آتشیں اسلحہ کو
یہاں کے باشندوں نے انہی مدتوں کی ضرورتوں کو پورا کرنے کیلئے ضرور قبول کیا، جب پرہیزگاریوں نے ہندوستانی
مادوں پر محض کر کے سالہ کی تجارت پر قبضہ کر لیا، تو مالاباریوں اور گجراتیوں نے اپنے ہمیشہ تجارتی غنائموں (روبیوں)
سربوں اور ونس والوں سے توڑے دار اور کار تو سی ہندوؤں کا استعمال کیا، ہندوستان میں آتشیں اسلحہ
کا استعمال ہمایوں کے عہد میں ان عثمانی ترکوں کے ذریعہ ہوا، جن کے جہاز گجرات میں غرقاب ہو گئے تھے، اور جنہوں
نے یا تو نفل سلاطین یا اور دوسرے ہندوستانی نوابوں اور راجاؤں کے یہاں ملازمت اختیار کر لی تھی، سترہویں
صدی میں ان کی جگہ فرنگیوں نے لے لی، جو نفل حکومت کے نہایت اعلیٰ تنخواہ دار فوجیوں میں سے تھے،

فرنگی اثرات ان مسلمانوں کیساتھ بھی تھوڑے بہت آئے، جو بحری راستوں سے ہندوستان میں داخل

ہوئے، مثلاً بصرہ اور سویز سے ترک، ہر فرسے ایرانی، نقلی چینی برتن ایران سے لائے گئے، اس زمانہ کے متعدد تختوں

(Throne) کی ساخت کو دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان پر ایرانی اثر بہت زیادہ غالب تھا،

پانچ اس ملک کے اثرات سینکڑوں اور آئینوں میں بھی رکھائی دیتے ہیں، وکن کی اکثر عمارتوں میں عثمانی طرز نمایاں ہے۔
 مروجوں صدی کے ہمارے میں جو پوشاک مروج تھی، وہ استنول کے زاہدوں جیسی تھی،

ہندوستانی تمدن پر جو نہایت اہم ایرانی اثرات بالواسطہ پڑے وہ کابل اور قندھار سے ہو کر ہندوستان پہنچے۔
 حیثیت راجا اویہ کے گرو میں تھی، وہی درجہ نعل امرا میں ایران کا تھا، نعل امرائے اپنے بہترین مذاق سلیم کا منہ پہنچا
 رکھا تھا، جسکو وہ تحسین اور رشک کی نظر سے دیکھتے تھے، سواریوں صدی کے اوائل میں ہمایوں نے اپنی جلاوطنی کا زمانہ شاہ لہار کے دربار میں
 گزارا، وہی میں صرف ایرانی طریق ہی نہیں، بلکہ ایرانی صنایع بھی ساتھ لایا، اس زمانہ سے ایرانی برابری دربار
 تے رہے، اور اپنے لطیف ذوق اور دانائی کے سبب خاطر خواہ اقتدار حاصل کرتے رہے، سترہویں صدی میں
 اعظم کے عہد میں ایرانی اثر گہرے طور پر عیاں تھا، جہاگیر کے دربار میں لباس، قالین، شجر اندازی، پھر دوسرے
 آرائش مثلاً صحن سنال تھے، اقلیدس کی طرز پر شلت باغات اور مصوری تمام تر ایرانی تھے جہاگیر کی
 زمانہ سے اور جنگ زیب کی حکومت تک دربار میں باضابطہ ایرانی امداد کا ایک گروہ رہا، جس میں ملک وقت
 کے افراد ہوتے، یہ گروہ شاہجہاں کے دربار میں اقتدار اور اقتدار کے اعلیٰ مدارج پر پہنچ گیا تھا، لیکن ایرانی
 اثرات کا انحطاط بھی اسی زمانہ سے شروع ہوا، دونوں ملکوں کے مذاق، عادات اور اطوار ایک خاص
 کرنے لگے، جو ایک دوسرے سے مختلف تھے، ایرانی تمدن کا نمایاں وصف عیش پرستی اور فضول خرچی ہو گیا
 ملامت ہندی اطوار میں سنجیدگی اور لطافت آگئی، چنانچہ محلوں کی تہذیب و تمدن ہندوؤں اور دکن
 کے زیر اثر ہو گئے، اگر تہائی کے عہد میں یعنی انیسویں صدی کے اوائل میں گذشتہ ایرانی لباس، نقاشی اور
 سبب کیا گیا، لیکن یہ دیر پا ثابت نہ ہوا، چنانچہ ہندی تمدن کے ارتقا میں ایرانی اثرات اتنے ہی غیر اہم ہیں
 سے میں فرنگی اور ترک اثرات ہیں،

میں مسنوں میں ترکستان ہی ہندوستانی تمدن پر بیرونی اثرات کا منبج رہا ہے، جہاں سے فاقوں اور ہندو
 ہندوستان آباد، لیکن اس تمدن کے اثرات میں اس قدر تغیر و تبدل پیدا ہو گیا، کہ ان بیرونی تمدنی

ہندی اسلامی تمدن کی افق
 کی تشریح آسان نہیں، گو موجودہ صوبائی زندگی مذہبی نظام اور نیچے طبقوں میں یہ اثرات اب تک پائے جاتے ہیں
 ساہین دہلی نے کچھ مستقل نشانات چھوڑے ہیں، اور یہ عہد نعل کے ہندوؤں کے لباس خصوصاً لکڑی، عام ہتھیار
 بلوچوں کی بعض وضع، وزنی شمدان، اور مشرقی بلوچی طرز کے عود دان ہیں، لیکن پٹان سلطنت کے ختم ہونے پر
 ہندی اسلامی تمدن کے اجزاء واضح طور پر نظر آتے ہیں، تیموری تمدن مسلمان فرمانرواؤں کے دربار میں مروج
 ہوا ہے، گو جنوب میں ہندو روایات کے اثرات سے یہ اپنی اصلی حالت پر قائم نہیں رہتا،

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ موجودہ ہندوستانی تمدن قدیم ہندی اور وسط ایشیاء کے تیموری تمدنوں سے
 لیا کرتا رہا، لیکن واقعہ یہ نہیں، اس حقیقت کو معلوم کرنے کیلئے ہمیں ان تمدنی ترقیوں کے مدارج کا مطالعہ کرنا
 پڑے کرنا چاہئے، ابتدائی دور میں اعلیٰ طبقہ کی معاشرتی زندگی میں مشرقی ترکستان کے عادات، اطوار مروج
 لیکن بہت جلد ایک انقلاب پیدا ہو گیا، اگر کی ہندو ذہنیت نے اپنا رنگ دکھایا، سادہ زندگی، سادہ عادات
 اطوار کو ترجیح دی گئی، جو یا تو تیموری پٹان طرز پر مشتمل تھے، یا خالص ہندوستانی وضع کے تھے، ہندوستان کی
 اب ہوا کی نوعیت بھی ترکستانی تمدن کے فروغ میں سدباب رہی، تیموری لباس ہندوستان کے گرم اور مرطوب
 اب دہوا کیلئے موزوں نہ تھے، چنانچہ اس لباس کے وہی حصے برقرار رکھے گئے، جسکو پٹانوں نے ہندوستانی حالات
 کا لحاظ رکھتے ہوئے، اپنے لئے پسند کیا، لباس کی بعض خاص وضعیں مخصوص جماعتوں مثلاً علماء، اساتذہ کے لئے یا سرداروں
 اور شادی کے موقعوں کیلئے قائم رکھی گئیں، عورتوں نے تو بعض خالص وضع کے ہندو لباس اختیار کر لئے، لباس
 اور کپڑے کی نوعیت میں تبدیلی آتے ہی زری ناپید ہو گئی، اور ہلکے قسم کے ہندوستانی کپڑے استعمال کئے جاتے
 قالین کی بھی اہمیت جاتی رہی کیونکہ زمین پر بیٹھنے کا رواج کم ہوتا گیا، خیموں اور مکانوں کی ساخت گرمی کی شدت
 کے باعث بدل گئی، انگیٹھی کا استعمال جاتا رہا، شمدان میں ہوا کے روکنے کیلئے جواوٹ لگائے جاتے تھے ہٹائے
 ہاتھوں میں لکڑی اور دھوپے خشک کی ہوئی اینٹوں کے بجائے تراشے ہوئے پتھر صرف میں آنے لگے، فرخیر میں
 جیسے ہوئے تھے کی جگہ ڈنڈے استعمال میں لائے گئے، ان تمام باتوں میں ملکی اثرات رفتہ رفتہ عادی ہو رہے
 تھے

ان ملکی اثرات کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ترکی اور ایرانی صنایع ایک نہایت قلیل تعداد میں ہندوستان آئے تھے۔ لامحالہ انہیں ملکی کاریگروں کی مدد لینی پڑی، چنانچہ ان ملکی کاریگروں نے اپنے مذاق کا اثر اچھا نامہ لایا۔ انہیں اپنے مذاق کے اثر ڈالنے میں کچھ زیادہ مشکلات کا سامنا کرنا پڑا، کیونکہ ہندوستانی تمدن کے اکثر اجزاء وسط ایشیا یا مشرق قریب سے لائے گئے ہیں، جس طرح وسط ایشیائی تمدن بودھ مذہب کے روایات کا بڑی حد تک رہنما بنتا ہے۔

پھر بھی ہندی اسلامی تمدن دو مختلف تمدنوں کی محض آمیزش نہیں کی جاسکتی یہ خالص ترکی اسلامی تمدن بدل تھا جس میں ایک ہی وضع کے ہندوستانی اجزاء تھے یہ زیادہ تر ملکی تمدن سے لائے گئے، جن میں ہندوستان کے قدیم روایات کو مد نظر نہ رکھا گیا، یا ہم یوں کہیں کہ یہ تمدن تیموری وضع کی نقل اور سوانگ تھا، ابتداء میں ہی وضع کے اجزاء کے انتخاب میں بڑی پیچیدگیاں پیدا ہوئیں، لیکن جوں جوں اس نئے تمدن کی نشوونما ہوئی اس میں خاص نکھار پیدا ہوتا گیا، اس تمدن کا آغاز اکبر کے آخری اور جہانگیر کے ابتدائی دور حکومت سے ہوا اور اورنگ زیب کے عہد میں یہ شہنشاہی تمدن تمام منحل سلطنت میں پھیل گیا جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان کے قدیم روایات رفتہ رفتہ تنزل پذیر ہوتی گئیں، بعد کی صدی میں اس نے ارتقائی دور تمام بیرونی اثرات کے اثرات سے بے غلظت رہ گیا، اس ارتقاء کی خصوصیت یہ تھی کہ یہ تمام طرزوں سے علیحدگی اختیار کرتا گیا جس سے تمدن اپنی تمام خصوصیات سے دور ہوتا گیا، اور تنزل اور نسوانیت ظہور پذیر ہونے لگی، زندگی کی تمام دلچسپیاں ظاہری نیشوں میں ہو گئیں، مثلاً گذشتہ عہد میں طاق دیواروں میں کم ہوتے تھے اور صرف استعمال کیلئے بنائے جاتے تھے، لیکن اب اس کے لئے بنائے جانے لگے، ہولہویں صدی میں چتر کھلی ہوا سے لطف اندوز ہونے کے لئے بنایا جاتا تھا، مگر اب کے سامنے محض خوبصورتی کے لئے بنایا جانے لگا، ہمایوں اکبر اور جہانگیر کی پوشاک عمارات اور روزمرہ کی اشیاء سنگ، نفیس، نقش و نگار، سنگ مرمر اور پانڈی کے کاموں میں تبدیل ہو کر رہ گئے، ایک ایک کونول کے پھول کی طرح ہو گئی، آخری درجہ ہیئت مینا کاری سے پرہیز کرنے لگا، خود مردوں نے

درت اور آرائش سے اپنی صورتیں بدل لیں، تعمیرات، معموری، اور ادب میں حقیقت تھی محض جذباتی ہو گئے، نفسانیکہ ہولہویں اور سترہویں صدی کی وضع و قطع بالکل بدل گئی۔

زندگی اور تمدن خالص ہندوستانی ہو گئے، بیرونی اثرات جو پٹھانوں اور مغلوں کے عہد میں قبول کئے گئے تھے، وہ بالکل منقود ہو گئے، اور یہ تمدن خالص قدیم ہندوستانی اور نہ خالص وسط ایشیائی رہا، پھر بھی ان بیرونی اثرات کے بغیر موجود ہندوستانی تمدن کی تشکیل ناممکن تھی، ان بیرونی اثرات نے ہندوستانی تمدن پر اپنا تسلط قائم نہیں کیا، لیکن اس کے ذریعہ ہندوستان کے قدیم تمدن کی بچ بچ ضرورت ہو گئی، قدیم تمدن کے دلپسند اجزاء نے ان خارجی اثرات کو قبول کرتے ہوئے ایک خاص شکل اور صورت اختیار کر لی، پس ہندی اسلامی تمدن بالکل ہندوستانی ہے، جو خالص ہندوستانی اجزاء پر مشتمل ہے، لیکن قدیم ہندوستانی پر نہیں، بلکہ ہندوستانی شدہ ترکی اسلامی روایات پر مبنی جو "مس"

انقرہ

ترکی کا جدید پایہ تخت

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے تازہ نمبر میں ترکی حکومت کے نئے پایہ تخت کے دلچسپ حالات شائع ہوئے ہیں، انکی نمونہ درج ذیل ہے:-

نوجی اسباب کی بنا پر پایہ تخت کو ایشیا میں منتقل کرنے کا خیال مصطفیٰ کمال پاشا کو شروع ہی سے تھا، جرمن نوجی شہر کے انسٹراٹی وان ڈر گولڈ پاشا (von der Gold Pasha) نے بھی پہلے ہی یہ تجویز پیش کی تھی، مصطفیٰ کمال پاشا ایک بالکل جدید مملکت قائم کر رہے تھے، اور وہ اسے قدیم دارالسلطنت کی مشکلات سے محفوظ رکھنا چاہتے تھے، جو اگرچہ بادشاہ ایک عظیم الشان شہر تھا، لیکن صوبوں پر اپنے اخراجات کا غیر معمولی بار ڈالنے کے علاوہ بحریہ کے یورپی سامعوں کے ہاتھ سے بھل جانے کے بعد اسکی حالت خود بھی حد درجہ غیر مستقر ہو گئی تھی، ایشیائی ترکی میں شہر آبادی روایات کے بحال سے پایہ تخت بنائے جانے کے مستحق تھے، انقرہ جو فلاشیہ کا قدیم دارالحکومت تھا، اور اس

العمیر کی تہویر کا پایہ تخت بھی رہ چکا تھا، جو سلطان مراد اول کے عہد میں تھوڑے دنوں کیلئے قائم کی گئی تھی۔
 رستم قویہ سلجوقی ترکوں کا دارالسلطنت رہ چکا تھا، غازی موصوف نے اولین قومی حکومت کے گہوارہ کو پھولنا
 میں کیا، اور انقرہ کو منتخب کیا، اور اس وقت شہر کی آبادی پالیس ہزار باشندوں پر مشتمل تھی، جن کا تمدن پست اور
 بہری حالت نہایت زبون تھی،

۱۹۱۹ء کو مصطفیٰ کمال پاشا نے انقرہ کو مستقل طور پر اپنا مستقر بنالیا، ان کی یہ جدید اور مستقل قیادت
 یل باس فورس سے ملی ہوئی تھی، جس سے فائدہ یہ ہوا کہ دارالانہین (Chamber of Deputies)

ب کی نگرانی آسان ہو گئی، جب ڈاکٹر رضا نور کی تحریک پر اس مجلس نے خود اپنی برخاستگی کی تجویز منظور کر لی
 (۱۹۲۰ء) تو مصطفیٰ کمال نے جنھوں نے پہلے مجلس مذکور کو انقرہ میں لانے کی کوشش کی تھی، فوراً ہی انھوں نے

کی کیمبر (Grand National Assembly) کے انتخاب کا کام شروع کر دیا، اس مجلس نے
 ۱۹۲۰ء کو انقرہ میں اپنا اجلاس کیا، اور یہ شہر اس مجلس کا دارالحکومت بن گیا، سرکاری دارالحکومت

(Deputies) کی ایک بڑی تعداد نے جس میں سے بہترے قسطنطنیہ سے بھاگ کر
 مان پہنچ کر مستقل طور پر بود و باش اختیار کر لی، اخباروں کے ذریعہ عوام کو تیار کرنے کے بعد ۱۳ اکتوبر ۱۹۲۰ء

کمال پاشا نے مجلس ملی سے یہ تجویز منظور کرائی کہ انقرہ انتظامی پایہ تخت قرار دیا جائے، اس قانون کے رو سے
 قسطنطنیہ سے انقرہ کو منتقل ہو گیا، لیکن مصطفیٰ کمال پاشا نے عہدہ قانون کے متن میں لفظ پایہ تخت نہیں

سنجیدگی کی طرح انقرہ میں بھی ولایت انقرہ کے والی کے علاوہ ایک عامل مقرر کیا گیا، اور اس کے بعد
 در ترقی میں سرگرمی دکھائی گئی، انہیں ہر طرح کی دقتوں اور رکاوٹوں کا سامنا کرنا پڑا، ان میں اتنی شور

گئے ہی نہ تھے، اور جہاں زمین کھود کر درخت کی جاتی تھی، وہاں بارش کے بعد تک سطح پر آجاتا تھا، اور دلوں
 نے کی ضرورت تھی، کیونکہ ان سے میرا پھیلتا تھا، شہر جس قطعہ میں واقع تھا، وہ تقریباً برکیتان ہی تھا، اگر

انہی زیادہ تھی کہ اسے دور کرنا محال معلوم ہوتا تھا، لیکن یہ تمام دشواریاں رفتہ رفتہ دور ہوئی گئیں، اور چند دنوں
 بعد چوڑی چوڑی سڑکیں تیار ہو گئیں، جن کے ماسٹیر پر عمارتیں اور درخت قائم ہو گئے، باغات لگائے گئے، جن میں
 جس کی کیر کا باغ خصوصیت کیساتھ قابل ذکر ہے، ولید خشک کر دیے گئے، اور شہر کو ایام گذشتہ کی وہاں پناہ گئی
 جس مقام پر یہ ولید تھے، وہاں عنقریب گھوڑ دوڑ کے میدان باغات اور مزدور پیشہ لوگوں کے مکانات بننے والے
 مان شہرے اور آرام دہ ہوٹل تعمیر ہو گئے ہیں، شہر اور مضافات شہر میں کچی اور گیس کی روشنی کا انتظام ہو گیا، اور
 حکومت کے زمانہ میں پانی کا انتظام جن نہروں کے ذریعہ تھا، وہ اب سمار ہو گئی ہیں، ۱۸۹۵ء کے بعد سے نئی سنگی
 نہروں کے ذریعہ پانی لایا جاتا تھا، لیکن اب بڑے بڑے حوض تعمیر کر دیے گئے ہیں، جن میں پانی جمع رہتا ہے، اور انہی
 حوضوں سے تمام شہر میں تقسیم ہوتا ہے،

۱۹۲۵ء میں انقرہ کے قدیم شہر سے متصل جدید شہر کی بنیاد ڈالی گئی، اور ۱۵ مکانات تعمیر ہوئے، اسی سال
 ادارہ ہلال احمر اور مدرسہ قانون قائم کئے گئے، ۱۹۲۵ء میں ان عمارتوں کی تکمیل ہوئی، جو پچھلے سال شروع کی گئی

نہیں، ان کے علاوہ چند قومی عمارتیں، مثلاً مجلس ملیہ عظمیٰ کی عمارت، وزارت مالیات کی عمارت اور مختلف دفاتر
 کی عمارتیں تیار کی گئیں، ۱۴ مکانات جدید شہر میں، اور ۲۰۲ قدیم شہر میں بھی بنائے گئے، ۱۹۲۵ء میں

مکانات تعمیر ہوئے، ۱۹۲۵ء میں جانسن (jansen) نامی ایک جرمن ماہر تعمیرات کی تجویز
 اور نقشہ کے مطابق ۲۴۶ مکانات تعمیر ہوئے، ۱۹۲۹ء میں صرف ۸۴ مکانات بنے، لیکن ۱۹۳۰ء کی تعداد

۲۰۲، ۱۹۳۱ء کی ۲۴۵ اور ۱۹۳۲ء کی ۱۵۱ تھی، ۲۹ دسمبر ۱۹۳۲ء کو مجلس ملی کیر نے ایک قانون پاس کر کے تعمیرات
 شہر کی ایک عظیم الشان تجویز پیش کی، جس کے مطابق جدید شہر کے جنوب میں سرکاری عمارتیں بنائی جائیں گی، انہیں

مجلس ملی کے لئے بھی ایک نئی عمارت ہوگی، اس وقت تک باضابطہ طور پر دو ہزار مکان بن چکے ہیں، ان کے علاوہ
 مزدوروں اور کاریگروں نے مضافات میں اپنے لئے جو مکانات بلا اجازت بنوائے ہیں، ان کی تعداد پانچ سو ہے،

لیکن مزدوروں اور کاریگروں کے یہ مکانات اس وقت گرا دئے جائیں گے، جب سرکاری طور پر ان کیلئے عمارتیں

جائیں گی، چائین سے زیادہ سرکاری اور قومی عمارتیں تیار ہو چکی ہیں، تقریباً تمام وزراء اپنی مستقل قیادتوں
رہتے ہیں، اسپتال اور مدرسے بھی بن گئے ہیں جنہیں لڑکیوں کا وہ مدرسہ جو عصمت پاشا کے نام سے منسوب تھا
زیادہ نفیس اور خوبصورت ہے، متعدد عظیم الشان عمارتیں فوجی اداروں اور مینکوں کے لئے تیار ہو چکی ہیں
عجائب خانہ بھی قائم کیا گیا ہے جس میں ترکی نسل سے متعلق مختلف مقامات کے آثار قدیمہ جمع کئے گئے ہیں شہر
حصوں میں نمایاں جگہوں پر غازی مصطفیٰ کمال پاشا کے مجسمے بھی نصب ہیں،

دس سال کی مدت میں انقرہ کی آبادی دو چاند سے زیادہ ہو گئی ہے، اور اس وقت اس کے باشندوں کا
تعداد بڑھ رہا ہے، امید کی جاتی ہے کہ مصافات کے دیہاتی رقبے بھی جب شہر میں داخل کر لئے جائیں گے، تو آبادی بہت
بڑھ جائیگی تاہم یہ شہر فی الحال زیادہ تر سرکاری عہدہ داروں ہی کا شہر ہے، اسکے اکثر باشندے استنبول سے ہجرت
کئے ہوئے ہیں، اور گرمی کا موسم وہیں گزارتے ہیں، خود مصطفیٰ کمال پاشا بھی گرمیوں میں استنبول یا ایک
مقام یاوا (Yalova) کو چلے جاتے ہیں، دوسری حکومتوں کے سفراء نے بھی انقرہ میں اپنی
اعتیاد کر لی ہے، لیکن وہ بھی کبھی استنبول میں رہتے ہیں، اور کبھی انقرہ میں، انقرہ کے باشندوں کی ایک جماعت
انقرہ کے نام سے مشہور ہے، کوشش کر رہی ہے کہ گرمی کے موسم میں بھی لوگ انقرہ ہی میں قیام کریں،

”عز“

عرب کی موجودہ حکومتیں

عجیب بات ہے کہ جزیرہ العرب کیساتھ مذہبی تعلق و عقیدت کے باوجود ہندوستان کے مسلمانوں کو نجد و حجاز
عرب کے دوسرے حصوں اور حکومتوں کے حالات سے بہت کم واقفیت ہے اسلئے اس کتاب میں عرب کا
تاریخ اور تمام قابل ذکر حکومتوں، نجد و حجاز، عسیر و یمن، نجد، نواحی، تسعہ، بحرین، کویت، اور فلسطین و شام
سے حالات جمع کر دیئے گئے ہیں، صفحات ۱۰، ۱۱، ۱۲، قیمت ۱۰ پیسے

”میں خبر“

انجاء علیہ

دیوان جامی کا ایک نادر قلمی نسخہ

لائفٹ کالج (پنسلوینیا امریکہ) کے کتب خانہ میں دیوان جامی کا ایک نادر قلمی نسخہ محفوظ ہے جس سے متعلق مندرجہ
ذیل معلومات رسالہ آرس اسلامیکا (Arslamica) میں شائع ہوئے ہیں:-

یہ دیوان جامی کی چھوٹی چھوٹی نظموں کا مجموعہ ہے، جامی کی ولادت جامع واقع خراسان میں، ۸۱۲ھ
کو ہوئی تھی، اور وفات ہرات کے مقام میں ۸۹۲ھ کو پیش آئی، یہ نسخہ وفات کے صرف تیس سال بعد لکھا گیا
اور اسے اُس زمانہ کے دو مشہور ماہرین فن نے تیار کیا، یعنی خوشنویس سلطان علی مشہدی اور مصور محمود مذہب
(ظلاکار) اسکی جلد گہرے بادامی رنگ کے چمڑے کی ہے، اور اوپر کی طرف سترہ سنہرے تھنے بنے ہوئے ہیں، اس کا صفحہ
”پانچ لمبا اور پانچ چوڑا ہے“ متن خط نستعلیق میں ہے، البتہ صفحہ میں دو کالم اور پندرہ سطریں ہیں، کاغذ بہت
درختی اور مختلف رنگوں کا ہے، زرد، بادامی، سبز، گلابی، سفید، لکنا نیلا، اور گہرا نیلا، مٹھیر پر بہت مرصع نقش و نگار
ہیں، بابوں اور نظموں کے عنوان سنہرے خط میں لکھے ہوئے ہیں:-

اس دیوان میں قصیدے، غزلیں اور رباعیاں ہیں، صفحات کی تعداد ۳۵۱ ہے، انچاڑ تصویریں بھی ہیں
پہلی تصویر میں جامی ایک فلسفی سے باتیں کر رہے ہیں، زاویہ میں مصور کا دستخط اور یہ عبارت ہے:- ”اسے محمود مذہب نے
بنایا اس تصویر کو دو درجہ پیر کے کسی یورپین شخص (جسکی ملک میں یہ نسخہ رہ چکا ہے) کی تشریحی تحریر نے جو انگریزی زبان
میں ہے، شرمناک طریقہ پر خراب کر دیا ہے، دوسری تصویر میں ملازمین باغ میں ایک دعوت کا سامان کر رہے ہیں

برطانیہ میں کتابوں کی اشاعت

۱۹۳۳ء میں جو کتابیں برطانیہ میں شائع ہوئیں ان کا شمار ۱۵۶۲۸ عکاس سے قبل کبھی سالانہ اشاعت اس
نہیں پہنچی تھی۔ ۱۹۳۳ء کے مقابلہ میں ۱۹۳۲ء کی تعداد اشاعت بقدر ۶۰۶ زائد تھی، دونوں سالوں کی میزانیں حسب ذیل ہیں:

۱۹۳۳ء	۱۹۳۲ء	
۹۵۴۶	۹۵۲۸	نئی کتابیں
۲۹۰	۲۶۶	ترجمے
۱۲۵۹	۱۱۶۶	رسالے
۲۲۳۲	۲۹۴۰	تے ایڈیشن
۱۵۶۲۸	۱۵۰۲۲	

سے زیادہ اضافہ افسانوں میں تھا، انکی مجموعی تعداد ۴۵۳۱ تھی، جو مقابلہ ۱۹۳۳ء کے ۴۲۲ زائد تھی، ان
میں بچوں کی کتابوں، تاریخی کتابوں، نیز فوجی، بحری، کاروباری، اور فنی کتابوں میں بھی کافی اضافہ تھا
سے متاثرات الترجمہ، جغرافیہ، موسیقی، اور مذہب سے متعلق کتابوں کی اشاعت میں تخفیف تھی،

چھوٹے چھوٹے زلزلے

بات بہت کم لوگوں کو معلوم ہے کہ زمین میں مسلسل ایک تھر تھراہٹ رہتی ہے اور اسکی سطح پر بے شمار چھوٹے
سے واقع ہوتے رہتے ہیں، اگرچہ یہ زلزلے اسقدر خفیف ہوتے ہیں کہ ان سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا تاہم ان
کی بڑھ کر بڑے بڑے زلزلے ہو جاتے ہیں، اور کافی نقصان پہنچا دیتے ہیں، ان چھوٹے چھوٹے زلزلوں کی تحقیق
میں معلوم ہوا ہے کہ یہ جڑ سے زمین میں بہ نسبت گرمیوں کے زیادہ تیز ہو جاتے ہیں، انکے اسباب کی تحقیق بھی کی جا
چکی ہے، کوئی بات یقینی طور پر معلوم نہیں ہو سکی ہے، ایک قیاس یہ ہے کہ سمندر میں موجوں کے ساحل پر ٹکرانے سے بھی زلزلے
ہیں، کسی ہلے دھماکے سے ان چھوٹے چھوٹے زلزلوں کا پیدا ہونا تو ایک معلوم اور محسوس چیز ہے، چنانچہ ما
یہ ڈنمارک کا ایک زبردست دھماکا ہوا تھا جس سے نوے میل کے فاصلہ پر بھی زمین کی جنبش محسوس کی گئی،

اکبر بیک

تالش سہیل

از جناب اقبال احمد صاحبیل ایم (ایگ) ہائیکو کیٹ انکم گڈ

عرش بریں بھی اس کے مقابل نہیں رہا جس دل کو تو نے دیکھ لیا دل نہیں رہا
اب تو درحسرم کے بھی قابل نہیں رہا پرشش ہو جس کی دیر میں دل نہیں رہا
تیرا ہی جلوہ گرمی محفل نہیں رہا کیا میرا حسن دید بھی شامل نہیں رہا
درس جنون عشق کو کچھ ظرف چاہئے دیوانہ کیا بنے گا، جو عاقل نہیں رہا
کل اس پر بوسے بادہ کو شر حرام ہے جو آج مست فکدہ دل نہیں رہا
ہے خود طلب ہی منزل گم گشتگان شوق اب اختیار جادہ و منزل نہیں رہا
اٹھے ہیں سیر و شست جنون کو جناب شیخ کیا کوئی خار اب منزل نہیں رہا
بیدار کی حیات کے نغمے سنائے کون زندان میں اب وہ شور و سلاسل نہیں رہا
پھر موج زندگی میں نہیں شورش عمل پھر کوئی سنگ راہ مقابل نہیں رہا
چشم کرم کی شوخی طرز ستم نہ پوچھ غم بھی بقدر جو صلہ دل نہیں رہا
پہنچی وہاں بھی شیخ دبر مہن کی کشمکش اب میکہ بھی سیر کے قابل نہیں رہا
کیا سن کے کا حسن حقیقت کے زمرے زاہد ہلاک عشوہ باطل نہیں رہا
گم تھی فضا سے عشق میں کل کائنات حسن اٹھا غبار قیس تو محمل نہیں رہا
مدتے ترے کرم کے مصیبت ہو زندگی مرنا اب اہل ہوش کا شکر نہیں رہا

سب شکوے غرق ہو گئے مونجہ گاہ میں
تم مل گئے تو کچھ گلدل نہیں رہا
اب غرق بحرِ غم کو ہے طوفان کی تلاش
دستِ طلب میں دامنِ ساحل نہیں رہا
جب سے جمالِ عشق ہے پیشِ نظر نہیں رہا
میں آبِ و رنگِ حسن کا قائل نہیں رہا

کلامِ احسان

از جناب مرزا احسان احمد صاحب احسان بلی لے، ال ال بی (علیگ) غلام گدا

وہ دل جو بارِ عشق کا عامل نہیں رہا
اس کی نگاہِ ناز کے قابل نہیں رہا
مرے مرے گزرتی رہی موجِ بحرِ غم
پرستِ شہ ہے کہ طالبِ ساحل نہیں رہا
اٹھی نگاہِ جوشِ نما میں جب مری
ہر پردہ چاک تھا کوئی عامل نہیں رہا
اس کے ستم میں آئیں نظر وہ عنایتیں
اب لب پہ میرے مشکوٰۃِ اطل نہیں رہا
خود ذوقِ جتوے اٹھا مار رہا مرزا
دل کو مرے کبھی غم حاصل نہیں رہا
سب دیکھتی سمجھتی نگاہیں رہیں مری
میں شدتِ جنوں میں بھی غافل نہیں رہا
ناکامیاں ہی عشق کی تھی کامرانیاں
لذتِ شناسِ دردِ مگر دل نہیں رہا
دشواریاں تھیں جوش کے دم سے بہت مگر
کچھ بھی جنونِ عشق میں مشکل نہیں رہا
لیکر غبارِ قیس اٹھا وہ ہجومِ نور
خورشیدِ نجد جس کا مقابل نہیں رہا
منزلِ شناسِ عشقِ حقیقت میں تھا وہی
جس کو خیالِ دوری منزل نہیں رہا
اک رنجِ پھونک دی ہو مگر کائنات میں
گو خاک ہو کے میں کسی قابل نہیں رہا
وہ برقِ طور بھی نظر آتی نہیں کہیں
کیا کیجے کہ جذبہ کا مل نہیں رہا
بیکار ہے وہ ذوقِ طلبِ راہِ عشق میں
بمراہ جس کے شوبہِ سدا مل نہیں رہا
سنتا ہے کون فقرِ دار و رسن ترا
احسان اب وہ دلوں کا مل نہیں رہا

قفسِ اوراشیا

از

جناب مرزا عزیز فیضانی دارا پوری

کسی طائر کو اک زریں قفس میں دیکھ کر تو
پرانی وضع کا اک پیر باتدیر یوں بولا
تو نے مرغِ قفس کس غم میں ہو کیوں تملانا
وہ کیسا درد ہے جو تجھ کو رہ رہ کر تاتا
ترے جانشینوں میں نظر آتی ہو غم کی
پلائی تجھ کو کنجِ عافیت میں کس نے غم کی
مصیبت کیا پڑی ہو تجھ کو جس پر آہ زاری
وہ کیا افتاد ہے جس کے لئے یہ بیزاری
یہ دیکھ اس تیرے سکون میں گزر کافی ہوا کا
قفس یہ کیا ہے تجھ کو ایک باغِ دلکش کا
یہ نازک تیلیاں تیرے قفس کی سب طلائی
جو زوگرنے بڑے شوق اور محنت سے بنائی ہیں
صفائی بھی ترے پنجرے میں ہو اور روشنی بھی
یہ دیکھ اس میں ہو تیرے جھولنے کو ایک جھولگی
مسترب شیریں ہو اندازے روغنی بھی ہو
ہیں رکھا ہوا ہے سامنے تیرے اک آئینہ
ہوا طیار یہ گویا مسرت کا سیولا بھی
تجھے اس ڈھنگ سے تجھ جس کی صورت نظر
کہ تو دیکھا کرے اُس میں پڑ بال اور سر سنیہ
یہاں تجھ کو میسر ہے خوشی سے چھپانا بھی
غرض یہ ہے کہ تیرا عکس تیرے دل کو ہلا
یہ قعرِ دلکش بھی اس میں تختِ خسروانہ بھی
پچھ کن، ٹھیننا، اٹھنا، اچھلنا اور گنا بھی
شقت ہے نہ محنت ہے نہ کچھ فکرِ مہیشیت ہو
یہ فرصت اور بے منکری بہ اندازِ شہانہ بھی
نہ شاہیں کا یہاں ڈر ہے نہ کچھ خونِ نشانہ بھی
وہ طیفہ مفت ملتا ہے کیا اللہ کی رحمت ہو
نہ بارشِ برق اور اندھی کا ڈر اس آشیانہ کو
میسر تجھ کو امن و عافیت سے آبِ ودانہ ہو
جو آتی ہیں بھگولنے کو ابدانے کو اڑانے کو

غرض بے سود رنج و غم میں گھٹ گھٹ کر نہ مرنا دان

تجھے ہیں نعمتیں حاصل خدا کا شکر کرنا دان

یہ سب کچھ سن کے طائر بھر کے آوہر دبول آٹھا
زبان و غطا کو روک اس میں منہ جو دل آزار
تو کھو جیسا ہے قدر حریت خلوت نشیں ہو کر
اگر نعمت ہو یوں نڈان میں رہ کر نار نہیں ہونا
میں آزادی کا شہید تو غلامی کا پجاری ہو
مزا جب ہر نفس میں بند تجھ کو کر دیا جائے
تو پھر تجھے کر یہ کھانے سراسر نہ ہر گویا
نظر تیری ہے کھانوں پر مگر تجھ کو خبر کیا ہو
تجھے کیا علم کیوں لیتا ہوں رنج امن ڈالنا
جو تو نے میری آنکھوں سے نہیں دیکھا یہاں کیا ہو
وہاں ہر بات میں ہر کام میں اپنی خوشی مری
وہاں مرضی سے اڑ کر میں جدھر چاہو اُدھر جاؤ
وہاں اپنی خوشی سے میں جہاں چاہو وہاں بیٹھو
وہاں پرواز اپنی، نعمت اپنا اور نے اپنی
وہاں مجھ کو ہے میرا آشیانہ ایک کا شانہ
یہاں زریں نفس ہے ایک دشتناک ڈیرا

وہاں نہ ہو یہاں تن ہو یہاں تن ہو وہاں جاؤ

وہاں جنت مرا گھر ہو یہاں دوزخ یہ زنداں ہو

مکاتبات اندہ

البینات، از جناب محمد سلیم صاحب ۳۲۹ صفحے تقطیع چھوٹی قیمت ۱۰۰ عکاسی دفتر البینات (لاہور)

ہندوستان کے اسلامی علقوں میں قرآن مجید کی تعلیمات کی عام اشاعت کا خیال روز بروز ترقی پڑ رہا ہے۔ اس کی بات ہو کہ اب یہ خیال عملی شکل بھی اختیار کرتا جاتا ہے۔ البینات اسی کی ایک کڑی ہے، اس کے لائق رہنے والے اس ضرورت کا احساس کیا، اور قرآن مجید کی آیتیں مع ترجمہ اس ترتیب سے جمع کیں، کہ پڑھنے والے کو کسی ایک موضوع پر قرآن مجید کی تعلیمات کا علم اجمالاً ہو جائے، کتاب چند ابواب مذہبیات، معاشیات، اخلاقیات اور اجتماعیات وغیرہ میں منقسم ہو اور ہر عنوان کے نیچے مختلف سرخیاں قائم کر کے ان کے مناسب آیتیں درج کی ہیں، اور جہاں تشریح و تفسیر کی ضرورت ہوئی ہے، مختصر تشریح کر دی ہو، شروع میں الاصباح کے عنوان مذکور ہے، جس میں تعلیم قرآن کے عام کرنے کی ضرورت جتائی گئی ہو۔

کتاب کی صورتی و معنوی دونوں خصوصیتیں لائق ذکر ہیں، کتاب چھوٹی تقطیع پر عمدہ لکھائی چھپائی

اور نفیس جلد بندی کے اہتمام کے ساتھ شائع کی گئی ہے، اور معنوی خصوصیت اس کی ترتیب، بیویب اور اختصار ہے، اس طرح بکھرے ہوئے موتیوں کو ایک لڑی میں پرو دینے سے اسکی افادیت میں اضافہ ہو گیا، ہر ضرورت ہے، کہ اسے اسلامی مدارس کے نصاب میں داخل کیا جائے، اور جن انگریزی اسکولوں میں مذہبی کتابیں بھی پڑھائی جاتی ہیں، ان میں اسے سب سے پہلے جگہ دیجائو۔

تعلیمی بہت درجہ دار اکیڈمی مجلس قائم المعارف، دیوبند (یو پی) ۹۱ صفحہ قیمت ۱۲۰

”تعلیمی ہند“ مولینا سید حسین احمد صاحب صاحب مدنی، شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند کی سیاسی یادداشتوں

کا مجموعہ ہے، جسے مجلس قلم المعارف نے مرتب کر کے شائع کیا ہے، اس میں ہندوستان میں برطانوی حکومت کے قیام سے دور حاضر تک کے ہندوستان کے تعلیمی حالات پر تبصرہ کیا گیا ہے، رسالہ کے مضامین انگریز مفکرین مورخین اور حکومت کے انگریز اعلیٰ عہدہ داروں کے بیانات اور سرکاری رپورٹوں کے اقتباسات کی بنیاد پر قائم ہیں، اسلئے اس میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ محض ہندوستان کے جذباتی خیالات کی ترجمانی نہیں بلکہ انگریزی قوم کے تسلیم شدہ حقائق سے نتائج نکالے گئے ہیں۔

رسالہ کے آغاز میں موجودہ حکومت سے پہلے ہندوستان کی تعلیمی حالت دکھائی ہو کر مثلاً اس عہد میں صرف بنگال میں ۱۰۰ ہزار مدارس تھے، یعنی ہر چالیس آدمیوں پر ایک مدرسہ (ماکس میلز) بلکہ پورا ہندوستان میں اسکولوں سے اس طرح بھرا ہوا تھا کہ ہر ۲۱ لڑکوں پر ایک اسکول کا اوسط نکلتا (ریورٹ اورڈر ۱۸۵۷ء) پھر اس عہد کی تعلیمی دیکھیاں دکھائی ہیں کہ مثلاً اسی زمانہ میں ایک ہندوستانی وفد نے ایک حاکم اعلیٰ کے سامنے اس کی تحریک اور مشا کے بغیر تعلیم کیلئے ۵۰ ہزار روپے بیٹھے جمع کر دیے، (اڈورڈ ہیڈ چیپ جسٹس) اس کے بعد مختلف مستند اقتباسات میں دکھایا ہے کہ حکومت نے جان بوجھ کر ہندوستانیوں کی تعلیمی ترقیوں میں روک ٹوک رکھی، یہ اسلئے کہ علم اور فلاحی ساتھ ساتھ نہیں رہ سکتی (ایکس سمیڈے) اور تعلیم کے اثر سے ان کے قومی و مذہبی تفرقے دور ہو جائیں گے، جن کے ذریعہ اب تک ہم نے اس ملک پر قبضہ رکھا ہے (ولیم ڈبلیو) پھر ہندوستان میں مشرقی مدارس کھولنے کے بعد لارڈ میکالے کے مشہور نظریہ تعلیم کے سامنے آنے کے بعد ان مدارس کی طرف سے توجہ ہٹا کر انگریزی مدارس کے قائم کرنے پر قدیم مدارس کی وقعت گھٹانے اور تعلیم کا نیا ڈھانچہ تیار کر کے جدید شکل میں تعلیم قائم کرنے تک کے حالات تفصیل سے بیان کیے ہیں، پھر اس نظام تعلیم کے اثرات نتائج اعداد و شمار کے ذریعہ بیان کیے ہیں کہ ہندوستان کی تعلیمی حالت کا موازنہ مشرق و مغرب کے دوسرے ملکوں سے کیا ہوا، اور ہندوستان اور غیر ملکیوں کے تعلیمی اخراجات کے فوری کا تفصیل نقشہ دکھایا ہے، پھر تعلیمی فتوؤں کی بیجا روی اور اس کے بعد مسلمانوں کی تعلیمی ہستی کے اسباب و علل بتائے ہیں اور مستند اقتباسات سے دکھایا ہے کہ حکومت نے اپنی طے شدہ

وقت علی کے مطابق مسلمانوں کو تعلیم اور محکمہ تعلیم سے ملنے رکھا۔

اس رسالہ کے مطالعہ سے ہندوستان میں برطانوی حکومت کی تعلیمی حکمت عملی کا پورا نقشہ سامنے آجائے گا علم اور اسلام، انجناب قاضی احمد میاں صاحب اختر جو ناگزیر ترقی و ترقی دار، جو ناگزیر ترقی و ترقی دار

۵۰ صفحے، تقطیع چھوٹی، قیمت ۱۲ روپے

فرانس کے مشہور فلسفی ارنسٹ رینان نے "علم اور اسلام" کے عنوان پر ایک لکچر دیا تھا جس میں انھوں نے لکھا تھا کہ مذہب اسلام نے علمی و عقلی ترقیوں کی آزادی نہیں دی اسلامی علوم و فنون میں جو ترقیاں ہوئیں وہ غیر عربوں کی رہنمائی میں ہیں، اور ان غیر عربوں کا کارنامہ بھی بس اسی قدر ہے کہ انھوں نے غیر زبانوں کے علوم و فنون میں عربی زبان میں منتقل کر دیئے، عربوں میں صرف ایک فلسفی الگندی پیدا ہوا ہے جس زمانہ میں یہ لکچر دیا گیا، علامہ سید جمال الدین افغانی پیر میں موجود تھے موصوف نے اس کی ایسی پر زور تردید شائع کی کہ پھر رینان نے اپنی بعض غلطیاں تسلیم کیں، اور بعض عمومی بیانیوں میں تخصیص پیدا کی، اس کے بعد ایک دوسرے پر دوسرے نے جواب دینے میں رینان کا جواب شائع کیا، پھر سید امیر علی نے رینان کے جواب ابواب کا مختصر جواب اسپرٹ ان اسلام میں دیا،

زیر تبصرہ رسالہ میں رینان کے اصل خطبہ (مترجمہ مولوی محمد اسماعیل اصلاحی) موسیو مسمر کے جوابی مضمون رینان کے جواب ابواب اور امیر علی کے تردیدی بیان کا ترجمہ شائع کیا گیا ہے، ترجمہ صاف سلیس اور واضح ہے، انوس ہے کہ لائق مترجم کو سید جمال الدین کا جوابی مضمون دستیاب نہ ہو سکا، جو اس سلسلہ کی اہم کڑی اور اعلیٰ بان تھی،

رینان کے یہی خیالات ہیں، جو مختلف لفظوں اور شکلوں میں مغرب اور مغرب زدہ دوستوں کی طرف سے نقل کیے جاتے ہیں، اگرچہ موسیو مسمر کا جوابی مضمون بہت تشنہ ہے، اور اس میں غیر متعلق مباحث درج ہیں تاہم وہ ایک غیر مسلم کے قلم سے ہے، اور پھر رینان کے جواب ابواب اور سید امیر علی کے مختصر جواب کو ملا کر پڑھنے سے ان خیالات

کی قلمی کمال جاتی ہو، امید ہے کہ یہ رسالہ اہل علم میں پوری دلچسپی سے پڑھا جائے گا،

سیپارہ دل، از جناب قاضی احمد میاں صاحب اختر، جو ناگدھی، قاضی واڑہ، جو ناگدھا،

صفحات ۲۴، قیمت ۱۰۰

جناب قاضی احمد میاں صاحب اختر جو ناگدھی علمی و ادبی حلقوں میں روشناس ہیں، ان کے ایک علمی رسالہ کا ذکر اور گزرا، یہ سیپارہ دل ان کی چند منتخب غزلوں کا مجموعہ ہے، غزلوں کا معیار بلند مذاق پاکیزہ، طرز ادا آسان، الفاظ سہل و سادہ اور نامائوس لفظوں، مغلی ترکیبوں، اور دوراز کا راسخاویوں اور تفسیروں سے کام صاف ہے، موصوف غزل کو غزل ہی کی زمین تک رکھتے ہیں، غزل میں الہیات تھوڑی اور فتنے کے مسائل کی آمیزش نہیں کرتے،

نغمہ ریح، از جناب اختر انصاری، بی اے، ۶۶ صفحے، قیمت ۱۰۰، مولوی محمد افضل صاحب

مکتبہ ہر خان، بدایون

جناب اختر انصاری اردو کے نوجوان شاعر ہیں، ان کے کلام اردو کے ادبی رسالوں میں نکلتے رہتے ہیں، موصوف کا مجموعہ کلام نغمہ ریح کے نام سے شائع ہوا ہے جس میں ہر صنف سخن کے نمونے موجود ہیں کلام صاف اور تھوڑا اور جدید اردو شاعری کے مذاق کے مطابق ہے،

نقشِ آخر، از جناب اشتیاق حسین صاحب قریشی پروفیسر سینٹ اسٹیفنس کالج دہلی، ۱۰۹ صفحے

تقطیع چھوٹی قیمت ۱۰۰، اریٹہ مکتبہ جامعہ دہلی،

جناب اشتیاق حسین صاحب قریشی مختصر اردو و ہٹاے لکھنے میں کامیاب ثابت ہوئے ہیں اس ڈرامہ میں شہ کے انقلاب حکومت کے حسرت انگیز واقعات دکھائے ہیں، اور معرزا اور شریف گھرانوں کی بربادی کی ایسی مصوری کی ہو کہ اس عمدہ کا نقشہ انھوں میں گھوم جاتا ہو، اور پھر دکھایا ہو کہ سلطنت کے بدلے ہی خیالات بھی تبدیلی ہوئی، اگرچہ تعلیم ہوئی اور نئی تہذیب قدیم تہذیب کو مٹا کر اسکی جگہ لی، ڈرامہ اثر انگیز اور پڑھنے کے لائق ہے،

افغانستان، (انگریزی) مصنفہ جناب جمال الدین احمد بی اے، بی لی، محمد عبدالغزیز صاحب دہلی

ہندو دارالتالیف کابل، صفحے ۵۰، قیمت درج نہیں،

یہ افغانستان کی ایک مختصر تاریخ ہے، ابتداء میں لائق مصنفوں نے سرسری طور پر ملک افغانستان کی سی جگی اور تمدنی اہمیت دکھانے کی کوشش کی ہو، پھر یہاں کے جغرافیہ حالات، رقبہ آبادی، آب و ہوا، پیداوار پرچائی نظر ڈالی ہو، اس کے بعد یہاں کی قدیم تاریخ کا ایک دھندلا سا خاکہ دیا ہو، جب کہ ایک آتش پرستوں، یونانیوں، ہون اور ہندوستانیوں کے ماتحت و قافو قارہا، مسلمانوں کا دور حکومت شروع ہوا، اس کے بعد سے موجودہ فرمانروا کے دور مسعود تک کے حالات اس میں مذکور ہیں، اگرچہ حالات نہایت مختصر ہیں، مگر ان کے پڑھنے کے بعد افغانستان کی اہم تاریخ نظر کے سامنے آجاتی ہو،

آخر میں موجودہ افغانستان کے نظام حکومت کا ذکر ہے جس میں مقامی حکومت، قبائلی تنظیم، مذہب قانون و انصاف، کلمہ پولیس، قید خانہ، نظام فوج، تعلیم، حفظانِ صحت عامہ، مالیات، پیداوار، صنعت و حرفت، معدنیات، اندرونی وسائل نقل و حمل، ڈاکخانہ، ہمار گھر، ٹیلیفون، بینک، کسکال، اور ہوا بازی کے متعلق معلومات فراہم کئے گئے ہیں، یہ تمام معلومات فراہم کر کے لائق مصنفوں نے افغانستان اور اہل افغانستان کے تہذیب و تمدن کے بارے میں بڑا فائدہ بیرونی ممالک خصوصاً یورپ میں ہیں، انکو دور دراز کی کوشش کی ہو،

کتاب کے آغاز میں ڈاکٹر محمد اقبال کا ایک مختصر دیباچہ ہے، جس میں انھوں نے افغانستان اور اہل افغانستان کی خوبیوں کا ذکر کیا ہے، خصوصاً وہ حصہ نہایت دلچسپ ہے، جس میں انھوں نے اپنے مخصوص انداز میں افغانستان کے ایک حصہ کی دلکش قلمی تصویر کھینچی ہو،

شری مہر بابا ہنر فلسفی اینڈ ٹیچنگ (انگریزی) از اے کے، عبداللہ (راجو) ناشر رستم کے سرور

ایرانی، نامک، قیمت ۱۲۰

یہ رسالہ پونا کے شری مہر بابا کے فلسفے اور تعلیمات پر لکھا گیا ہے، اس میں خدا، معرفت، محبت الہی، اور عملی تصوف

ان کے خیالات کے مباحثہ و بحث ہیں،

کوہلر اینڈ اورشورٹ اسٹوریٹ (انگریزی) از جناب فتح اللہ خان صاحب ناشر نوحید رابا پریس

ایڈیشن روڈ اسکندریہ (دکن) قیمت ۱-۸

یہ چند طبعی اوصاف کا مجموعہ ہے جو بچوں کے لئے لکھے گئے ہیں، قصے اخلاقی اور اصلاحی ہیں اور بچوں کیلئے مفید ہوں گے۔

ٹریبیوٹس ٹو اسلام، (انگریزی) ناشر سکرٹری انجمن سیرۃ النبی حبیبو دہلی

اس میں اسلام کے متعلق غیر مسلموں اور نومسلموں کے خیالات یکجہ کئے گئے ہیں،

دی ٹینگیس آف اسلام سیریز، نمبر I اینڈ II، از مولینا مفتی کفایت اللہ صاحب

ناشر جمعیتہ العلماء برہمہ سنی جامع مسجد رنگون

مولینا مفتی کفایت اللہ صاحب صدر جمعیتہ علماء ہند کے دور سالے اردو زبان میں بچوں کیلئے

تھے جن میں اسلامی عقائد اور مسائل کی تعلیم انھیں دی گئی ہے، جمعیتہ علماء ہند نے ان دونوں رسالوں کا انگریزی

ترجمہ مذکورہ بالا ناموں سے شائع کیا ہے

دی لاسٹ پارٹ آف دی ہولی قرآن، مقام اشاعت عالمگیر تحریک قرآن

سوسائٹی حیدرآباد دکن

یہ پارہ علم کا انگریزی ترجمہ ہے، جس میں پہلے ایک ایک لفظ پھر ایک ایک سطر کے علاوہ علیحدہ ترجمہ ہیں

دی قرآن پرائمر، دارالکتب اسلامیہ احمدیہ بڈنگ لاہور، قیمت ۴-۰

اس رسالہ میں انگریزی زبان کے ذریعہ کلام پاک پڑھنے کے آسان طریقے بتائے گئے ہیں،

دی اوپن آف الفاٹس اینڈ نیو مرلس، (انگریزی) ناشر ان سب انمبر ۱۹

کشمیری کنڈا بنارس، قیمت ۱-۰

یہ وہ مقالہ ہے جو ان سب انمبر ۱۹ میں اس نے آل انڈیا اورینٹل کانفرنس منعقدہ دہلی میں پڑھا تھا

اس کتاب کی صورت میں شائع ہو گیا ہے، مصنف موصوف نے ہندوستان کی تمام زبانوں کی اصلیت اور ہندو

پر ایک حقیقی نظر ڈالی ہے، ہندوستانی مسابیت سے دیکھی رکھنے والوں کیلئے اس رسالہ میں کافی مواد ہے

تاریخ الہی (انگریزی) از وی اس ہندو ناشر جمعی بنارس، کنگ واد، نمبر ۵، ٹران پونا

یہ اکبر اعظم کے راج کردہ سنہ الہی پر ایک مختصر رسالہ ہے، مصنف نے بڑی محنت و کاوش سے سنہ

الہی کے دن تاریخ ماہ، اور سال کا مطالعہ کر کے اون کی عیسوی ہجری اور شا کا سنہ سے مطابقت

دکھائی ہے،

ساوٹری مترجمہ ام، خان میر دیکل، انین، ناشر جمعیتہ علماء برہمہ سنی جامع

فلپا مسجد رنگون

یہ دو تبلیغی ناول ہیں، جو اردو زبان سے انگریزی میں ترجمہ کئے گئے ہیں،

”صرح“

تقریر سیرت، از مولانا حافظ احمد سعید صاحب، ناظم جمعیتہ علماء ہند، ۱۹۹ صفحے، قیمت ۲-۰

پتہ دفتر جمعیتہ گلی قائم جان، دہلی

مولانا حافظ احمد سعید صاحب دہلوی کی سیرۃ النبی پر ایک مکمل تقریر قلمبند کر کے تقریر سیرت کے نام سے

شائع کی گئی ہے، موصوف دور حاضر کے مشہور واعظین میں ہیں، مجمع کو گھنٹوں خطاب کرتے ہیں، اور پورا

مجمع دلجمعی اور محویت سے گوش برآواز رہتا ہے، اثنائے تقریر میں بات میں بات پیدا کرتے کہیں سے کہیں جابج

ہیں اور مذہب اخلاق، معاشرت اور اصلاح کے سینکڑوں معارف و نکات قصص و حکایات اور لطائف

ظرائف بیان کر جاتے ہیں، اور پھر دو لفظوں کی تہید سے گریز پیدا کر کے اصل موضوع پر آ جاتے ہیں، یہی طرز خطاب

اک سال میں بھی موجود ہے، خطبہ سیرت پر ہے، اگر دور حاضر کے اسلامی ہند کے مسائل میں شاید کوئی شکل سے

ایسا موضوع نکلے جو اس میں سمایا نہ ہو، تقریر مجموعی حیثیت سے بچد و بچپ اور مطالعہ کے لائق ہو،
زہق الباطل، از جناب ابو الفضل شمس الدین صاحب شمس امروہوی، ۵۵ صفحے، پتہ: جہد

بک اکھنسی، مہارنپور،

اس رسالہ میں اس کے مؤلف اور ایک قادیانی مناظرے تحریری مناظرہ کے مکاتیب شائع کر دیے
ہیں جنہیں مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کی نبوت اور مجددیت پر مباحثہ ہوا، مؤلف نے دیباچہ میں مسئلہ نبوت
کی تشریح کی ہے، اور عہد اسلامی کے جھوٹے نبیوں کا تعارف کرایا ہے

کتاب الصلوٰۃ، از جناب شیخ علی جواد صاحب کچھڑم یونیورسٹی انٹرمیڈیٹ کالج کراچی

جم ۲۰ صفحے، قیمت ۵ روپے نہیں،

کتاب الصلوٰۃ دو رسائل کا مجموعہ ہے، پہلا رسالہ (۵۰ صفحے) سیرت امام احمد بن حنبلؒ کی اس میں ان کے
سوانح حیات مختلف ماخذوں سے جمع کر کے محنت اور ذوق کیساتھ لکھے گئے ہیں، اور دوسرا رسالہ (۸۰ صفحے)
امام موصوف کی کتاب کا ترجمہ ہے، یہ رسالہ امام احمد نے ایک ایسی جماعت کے پاس لکھ کر بھیجا تھا، جس کے ساتھ انھوں
نے نماز ادا فرمائی تھی، اور ان کی نمازیں صحیح طریقہ سے ادا نہیں ہوئی تھیں، امام موصوف نے انہیں انکی غلطیاں بتائی
ہیں، اور احادیث و آثار کے ذریعہ صحیح نماز کا طریقہ بیان فرمایا ہے،

نذر امجد از جناب حکیم اشرف حسین امجد حیدر آبادی، ۱۴۸ صفحے، عماد پریس حیدر آباد دکن، قیمت ۶ روپے

یہ حضرت حکیم اشرف حسین امجد حیدر آبادی کی چند مسلسل رباعیاں ہیں جنہیں موصوف نے انھیں
کے گمستہ دینہ ہجرت فرما کر تشریف لیجانے کے واقعات کی مصوری اپنے خاص رنگ میں کی ہے

سرور دو عالم، از جناب فضل کریم دہلوی بی ای، ناشر پبلشرز پریس، موجی دروازہ لاہور، ۱۹ صفحے قیمت ۱ روپے

یہ رسالہ سیرت نبویؐ میں ہے جو سہل و آسان زبان میں لکھا گیا ہے، اس رسالہ کا تذکرہ اس سے پہلے ان

صفحات میں آچکا ہے، اب اس کا طبع ثانی شائع ہوا ہے،

ش

جلد ۳۵ ماہ محرم الحرام ۱۳۵۴ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۳۵ء عدد ۵

مضامین

نذرات،

سید سلیمان ندوی،

مہر کا قرآنی مفہوم،

سند کے اسلامی حلوں کی قیدی،

سید ریاست علی ندوی،

جاپان اور اسلام،

تصوف کی اجمالی تاریخ،

مولانا عبدالسلام ندوی،

خاکِ ملتان،

عہد قدیم اور قرون وسطیٰ میں ہندوستان

کا تعلیمی نظام،

انسانی غذا کا مسئلہ،

اخبار علمیہ،

دعا،

سخنِ ماہر

جناب بے حجابی،

مطبوعات جدیدہ،

ر

۳۲۲-۳۲۴

۳۲۵-۳۲۶

۳۳۴-۳۵۰

۳۵۱-۳۶۲

۳۶۵-۳۷۸

۳۷۹-۳۸۲

۳۸۳-۳۸۸

۳۸۸-۳۹۰

۳۹۱-۳۹۲

۳۹۵-

۳۹۶

۳۹۷-۳۹۸

جناب عبدالسمیع صاحب پال اشرف آبادی

وکیل سیالکوٹ،

مولوی منظور حسین صاحب ماہر القادری

جناب سید تنویر علی صاحب تنویری دہلی